

الكواكب الدرية

في

تحقيق الوسيلة الشرعية

المؤلف والناشر:-

حضرة الشيخ محمد الشاذلي بن عبد الحميد

مهتم دار العلوم تعليم القرآن ○ رباط - ضلع ديد

جميع الحقوق محفوظة للناسر

طبع في مطبعة الكتبة العلمية ١٥ شارع مدني البسات لاهور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة تكون للنجاة وسيلة ولرفع الدرجات كفيلة . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً داعياً إلى الله بأذنه سراجاً وقمراً منيراً . والصلاة على من به على المؤمنين إذ بعثه فيهم من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم وإن كانوا من قبل لفي ضلل مبين . وعلى آله وأصحابه الذين هم نجوم الهداية واليقين وعلى من تبعهم وتاسى بأسوتهم أجمعين .

أما بعد فيقول العبد المفتقر إلى الله الغني نقيب أحمد الديري الرباطي غفر الله له ولوالديه ولاسانذته وسائر احبته واقربائه .

إن مسألة التوسل قد صارت معركة لانظار الفحول من العلماء وطال فيها الخلاف والاخذ والرد قديماً وحديثاً وسمى بعض الناس الاشراك بالصالحين وبقبورهم وبآثارهم بالتوسل وعده من التوسل الشرعي فحكموا بجوازه بل بندبه واستحبابه فصاروا يقصدون قبور الصالحين بعرض الحاجات وكشف الكربات ويستغيثون اليها ويستعينون بها ويندرون لها ويعكفون بها ويمسحون ويطوفون بها ويعفرون الخدود بها ويسجدون لها وكل ذلك يسمونه التوسل ومن انكر عليهم من أهل

العلم يرمونه بألقاب سوء فينسبونه تارة إلى الاعتزال وتارة إلى الرفض والخروج وتارة إلى الوهابية وتارة إلى انكار الكرامات وتارة إلى توهين الاولياء وسبهم وانكارهم وغير ذلك وقد صنف في ذلك بعض المتسمين بسمه العلم رسالات وتمسكوا فيها بقليل وقال وبما فعله فلان وفلان واشعار وقصائد عشقية التي هي من القضايا التخيلية المعلومة بالتصور دون التصديق فضلاً من أن تكون دلائل وبراهين وبآثار وأحاديث واهية غير قابلة لاثبات حكم شرعى وبأحاديث ثابتة صحيحة غير مستلزمة لمطلوبهم كما ستقف عليه إن شاء الله تعالى فأردت أن أوّلف في هذا الموضوع رسالة مشتملة على تحقيق معنى التوسل والوسيلة لغة وشرعاً واقسام التوسل الشرعى منها وغير الشرعى جامعة لأنواع من الدلائل دامغة لرؤوس الأهواء داحضة لشبهات أهل البدع والاهواء بحول الله وتوفيقه فها انا اقول وبالله التوفيق .

اعلم أن الكلام في مقام التوسل من وجوه الاول في تحقيق معنى التوسل والوسيلة لغة وشرعاً والثاني في تحقيق مصداق الوسيلة الشرعية وأن الوسيلة الشرعية أى شى هي والثالث في بيان اقسام التوسل وتعين الشرعى منها وغير الشرعى .

الوجه الاول من الكلام على التوسل

اعلم أن الوسيلة من تصريف وسل يسل وسيلة فهو واسل وتوسل فهو متوسل من ضرب يضرب مثال والوسيلة مصدر منه بحسب أصل التصريف .

ثم لفظ التوسل لما كان مزيداً من الوسيلة ومعرفة المأخوذ فرع

معرفة المأخوذ منه لا بد أولاً من بيان معنى الوسيلة حتى يعلم منه معنى التوسل .

فاعلم أن لفظ الوسيلة على ما يستفاد من ملاحظة كتب اللغة وغيرها يطلق في اللغة والمحاورة على ستة معاني أحدها الحاجة وثانيها الرغبة وثالثها المنزلة عند الملوك ورابعها السرقة وخامسها القرية والسادس ما يتقرب به ويتوصل به إلى الغير .

وفي الشريعة يستعمل في ثلاثة معان أحدها المعنى الأسمى وهي المنزلة في الجنة التي يستحق الداعي بابتنائها النبي ﷺ شفاعته في دار الشفاعة للمذنبين والثاني والثالث القرية إلى الله وما يتقرب به إلى الله فالوسيلة الشرعية هي القرية وما يتقرب به لكن لا مطلقاً بل إلى الله تعالى فيأول المعاني إلى سبعة .

نستشهد عليها بشواهد وامثلة أما الوسيلة بمعنى الحاجة فكما في قول عنزة :

إن الرجال لهم إليك وسيلة

إن يأخذوك تكحلي وترجلي

فإن الوسيلة فيه بمعنى الحاجة فسرّه بذلك ابن عباس رضي عنهما حين سأله نافع عن قوله تعالى وابتغوا إليه الوسيلة قال الوسيلة، الحاجة قال نافع وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم . أما سمعت عنزة وهو يقول أن الرجال الخ حكاها السيوطي في الانتقان في علوم القرآن (ص ١٢٠) وروح المعاني (ص ١٢٤ ، ج ٦) . وأما معنى الرغبة فكما في الصراح حيث قال الواسل الراغب إلى الله تعالى (ص ٢٤٦ ، ج ٢) . وأما المنزلة عند

الملوك فكما في المنجد (ص ٩٠٠) والقاموس حيث قال الوسيلة والواسطة المنزلة عند الملك والدرجة (ص ٤٩ ، ج ٤) . وأما السرقة فكما في الصراح حيث قال توسل أيضاً دزدى يقال أخذ فلان ابلى توسلاً أى سرقة وفي القاموس التوسل السرقة يقال اخذ إلى توسلاً أى سرقة (ص ٤٩ ، ج ٤ ، مطبوعة نولكشور) . وأما القربة وما يتقرب به إلى الغير والمنزلة في الجنة فكما في الصراح قال وسيلة سبب ودست آويز توسل نزدیکی جستن بچیزی يقال وسل إلى الله وسيلة وتوسل إليه بوسيلة إذا تقرب بعمل (ص ٢٤٦ ، ج ٢ ، باب اللام) . وفي مختار الصحاح الوسيلة ما يتقرب به إلى الغير والجمع الوصيل والوسائل والتوسيل والتوسل واحد يقال وسل فلان إلى ربه وسيلة بالتشديد وتوسل إليه بوسيلة إذا تقرب إليه بعمل (ص ٣٩٩) وفي المنجد وسل يسل وسيلة ووسل وتوسل بعمل أو وسيلة عمل عملاً تقرب به إليه تعالى فهو واسل والوسيلة جمع وسيل ووسائل ما يتقرب به إلى الغير (ص ٩٠٠) وفي القاموس الوسيلة والواسطة المنزلة عند الملك والدرجة والقربة ووسل إلى الله تعالى توسلاً عمل عملاً تقرب به إليه تعالى (ص ٤٩ ، ج ٤) .

وفي البيضاوى في سورة المائدة . من وسل إلى كذا إذا تقرب إليه وفي الحديث منزلة في الجنة (ص ٩٦ ، ج ٢) وفي تفسير النسفي هي كل ما يتقرب به من قرابة أو صنعة أو غير ذلك فاستعيرت مما يتوسل به إلى الله تعالى من فعل الطاعات وترك السيئات (ص ٢٨٢ ، ج ٢) وقال في تفسير بنى اسرائيل وهي القربة الى الله تعالى اه .

وقال الشوكاني فعية من توسلت اليه إذا تقربت اليه قال عنزة :

إن الرجال لهم إليك وسيلة
إن يأخذوك تكحلي وترجلي

وقال آخر :

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا
وعاد التصافي بيننا والوسائل

فالوسيلة القربة التي ينبغي أن تطلب والوسيلة درجة في الجنة مختصة برسول الله ﷺ وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث جابر رض قال قال رسول الله ﷺ من قال حين سمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته إلا حلت^(١) له الشفاعة يوم القيامة (ص ٣٦ ، ج ٢) ونحوه في تفسير ابن كثير (ص ٥٣ ، ج ٢) وقال العيني وهي في اللغة ما يتقرب به إلى الغير والمنزلة عند الملك يقال وسل فلان إلى ربه وسيلة وتوسل إليه بوسيلة إذا تقرب إليه بعمل وفسرها في حديث مسلم بأنها منزلة في الجنة . عمدة القارئ (ص ٦٤١ ، ج ٢) وقال النووي قال أهل اللغة الوسيلة المنزلة عند الملك (ص ١٦٦ ، ج ١) وقال أبو السعود هي فعيلة بما يتوسل به ويتقرب إلى الله من فعل الطاعات وترك المعاصي من وسل إلى كذا أي تقرب إليه بشيء (ص ٤١٤ ،

١- اقول ليس في رواية البخاري كلمة إلا فلعلها سهو من الناسخ . وهي موجودة في رواية أبي داود وحينئذ يجعل كلمة من استفهامية للانكار بمعنى النفي . راجع البخاري (ص ٨٦ ، ج ١) (عون المعبود ص ٢٠٩ ، ج ١) منه .

ج ٣ على هامش الكبير) وقال الامام الرازى الوسيلة فعيلة من وسل اليه
قال لبيد الشاعر :

أرى الناس لا يدرون ما قدر امرهم
الا كل ذى لب الى الله واسل

أى متوسل فالوسيلة هى التى يتوسل بها الى المقصود مفاتيح الغيب
(ص ٣٩٩ ، ج ٣) وكذا فى تفسير الخازن والبغوى (ص ٣٩ ،
ج ٢) وقال التوربستى هى فى الاصل ما يتوصل به الى الشئ ويتقرب
اليه وجمعها وسائل وانما سميت تلك المنزلة بها لأن الواصل اليها
يكون قريباً من الله تعالى فائزاً بلاقائه مخصوصاً بأنواع الكرامات . فتح
الملهم (ص ٩ ، ج ٢) ومرقات (ص ١٦١ ، ج ٢) وقال الراغب
الوسيلة التوسل الى الشئ برغبة وهى اخص من الوسيلة لتضمنها معنى
الرغبة وحقيقة الوسيلة الى الله تعالى مراعاة سبيله بالعلم والعبادة ونحو
مكارم الشريعة تفسير المنار (ص ٣٦٩ ، ج ٦) .

فاستبان الى هذا مفهوم الوسيلة لغة شرعاً وأن مفهوم الوسيلة
شرعاً هى التقرب والقربة الى الله وما يتقرب به اليه تعالى فالوسيلة الشرعية
هى الوسيلة الى الله تعالى . وأما بحسب اللغة فمطلق التقرب وما يتقرب به
إلى الغير سواء كان إلى الخالق أو إلى المخلوق فالفرق بين المعنيين
صدقا ومصدقا هو العموم والخصوص مطلقا كما لا يخفى .

الوجه الثانى من الكلام على التوسل والوسيلة

اعلم أن حقيقة الوسيلة الشرعية ومصدقها أعنى ما يكون ذريعة
للوصول إلى الله تعالى والفوز بالنعم والامن من النقم انما هى اتباع

أوامره والاجتناب عن مناهيه بعد الايمان به واعتقاد ان له سلطة غيبية وله الحكم ويده الامر يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فحقيقة التوسل الشرعى ليست إلا عبادة الله وحده والاعمال الصالحة فالتوحيد الاعتقادى والعمل هو حقيقة الوسيلة إلى الله تعالى وخلاصة ذلك كله ولبه هو اتباع سنة سيد المرسلين وجعل هواه تابعا لما جاء به ﷺ كما قال لن يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به . وقال لا يكون احدكم مؤمنا حتى اكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين (مشكاة ص ١٢) قال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم (آل عمران ٣١) فمحبتة واتباعه ﷺ خلاصة الامر كله .

والدليل على ما قلنا من أن حقيقة الوسيلة الشرعية انما هى عبادة الله وحده واتباع هداة وهدى رسوله آيات وأحاديث خارجة عن نطاق البيان اكتفى هنا منها بنبذة يسيرة .

قال تعالى : الذين يؤمنون بالغيب وقيمون الصلاة ومما رزقهم ينفقون . والذين يؤمنون بما انزل إليك وما انزل من قبالك ، وبالأخرة هم يوقنون . أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون (البقرة) فجعل الله تعالى الايمان بالمبدأ والمعاد وتصديق الرسل وما جاءوا به من الكتب والعبادة البدنية والعبادة المالية ذريعة للفلاح المطلق وعلة له وحكم بأن الموصوفين بتلك الصفات انما هم على هدى من ربهم فليس من عداهم إلا على ضلالة فأولئك لهم الأمن وهم مهتدون فدل على أن الوسيلة الشرعية انما هى تلك الاعتقادات الحققة والأعمال الصالحة . وقال تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الانهار (الآية بقره ٢٥) . وقال فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم

تعلمون : الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون — (الأنعام : ٨٣) .

وقال ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذ عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون . (بقرة : ١٧٧)

وقال القاضى : هذه الآيات كما ترى جامعة للكمالات الانسانية بأسرها دالة عليها صريحاً أو ضمناً فانها بكثرتها وتشعبها منحصرة فى ثلاثة اشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد اشير إلى الأول بقوله من آمن إلى . والنبيين وإلى الثانى بقوله وآتى المال إلى وفى الرقاب وإلى الثالث بقوله وأقام الصلاة إلى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظراً إلى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبار المعاشرة بمعاشرته للخلق ومعاملته مع الحق وإليه اشار بقوله عليه الصلاة والسلام من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان اه . تفسير أنوار التنزيل (ص ١٢٥) . وقال تعالى ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم . سبأ (ص ٤) . إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً . (كهف ص ١٠٧) . وقال من عمل من عمل ذكر أو انثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب . (المؤمن ص ٤٠) وقال إلا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون، والذين فى أموالهم حق للسائل والمحروم، والذين يصدقون بيوم الدين

والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون . والذين هم لفروجهم حافظون إلا على ازواجهم أو ما ملكت ايماهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشاداتهم قائمون ، والذين هم على صلاتهم يحافظون أولئك في جنات مكرمون (سورة الماعراج ٣٢-٣٥) .
وقال ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم . (بقره : ٢١٨) .

وقال تعالى : والعصر إن الانسان لئى خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر (سورة العصر) . فهذه وأمثالها من الآيات تدل على أن الوسيلة هي الاعمال التى ورد بها الشرع بعد الايمان والاعتقاد الحق بالمبدأ والمعاد ومعرفة الخالق من المخلوق والاله من المألوه والتصديق بالرسول وما جاءوا به فهذا كتاب الله ينطق عليكم بالحق فالحسرة كل الحسرة على الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم وانخذلوا من دونه اولياء يتحاكمون إلى الطاغوت وقد امروا أن يكفروا به قال تعالى اتبعوا ما ازل إليكم من ربكم ولا تتخذوا من دونه اولياء (الاعراف : ٣) . وأما الأحاديث في هذا الباب فأيضاً أكثر من أن تحصى روى عن معاذ رضي . قال قلت يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال : لقد سألت عن امر عظيم وانه يسير على من يسره الله تعالى عليه تعبدالله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال ألا أدلك على أبواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار وصلاة الرجل في جوف الليل ثم تلا تتجافى جنوبهم

عن المضاجع حتى بلغ يعملون ثم قال ألا أدلك برأس الأمر وغموده
وذروة سنامه الجهاد ثم قال الا أخبرك بملاك ذلك كله قلت بلى
يا نبي الله فأخذ بلسانه فقال كف عليك هذا فقلت يا نبي الله انا
لمؤاخذون بما نتكلم به قال ثكلتك امك يا معاذ وهل يكب الناس في
النار على وجوههم أو على مناخرهم الا حصائد السنتهم . أخرجه أحمد
والترمذى وابن ماجه (مشكاة ص ١٥) وأقوال الصحابة والسلف
الصالحين في هذا المعنى كثيرة جداً وقد فسروا الوسيلة في القرآن
بما قلنا .

قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة أى تقربوا
اليه بطاعته والعمل بما يرضيه (ص ٥٢ ، ج ٢) . وقال الشوكاني
عطف وابتغوا اليه الوسيلة على يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله . يفيد ان الوسيلة
غير التقوى وقيل هى التقوى لأنها ملاك الامر وكل الخير فتكون الجملة
الثانية على هذا مفسرة للجملة الاولى والظاهر أن الوسيلة التى هى القربة
تصدق على التقوى وعلى غيرها من خصال الخير التى يتقرب العباد بها
إلى ربهم وقال وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة
في قوله . وابتغوا إليه الوسيلة قال تقربوا إلى الله بطاعته والعمل بما
يرضيه هـ . (فتح القدير ص ٣٦ ، ج ٦) وقال في قوله تعالى يبتغون
إلى ربهم الوسيلة والوسيلة القربة بالطاعة والعبادة أى يتضرعون إلى الله
في طلب ما يقربهم إلى ربهم . (فتح القدير ص ٢٢٨ ، ج ٣) وقال
البيضاوى في تفسير سورة المائدة أى ما يتوسلون به إلى ثوابه والزلزلى
منه من فعل الطاعات وترك المعاصى (ص ٩٦ ، ج ٢) وقال في قوله
تعالى يبتغون إلى ربهم الوسيلة . هؤلاء الآلهة يبتغون إلى الله القربة

بالطاعة أى يستغنى من هو أقرب منهم إلى الله الوسيلة فكيف بغير
الأقرب (ص ٣٣٧) ونحوه فى تفسير النسفى (ص ٢٢١ ، ج ١) وتفسير
أبى السعود على هامش تفسير الرازى (ص ٤١٤ ، ج ٣ و ص ٤٣٧ ،
ج ٦) .

وقال الامام الرازى اعلم أن مجاميع التكليف محصورة فى نوعين
لا ثالث لهما أحدهما ترك المنهيات وإليه أشار بقوله اتقوا وثانيهما فعل
المأمورات وإليه الإشارة بقوله وابتغوا إليه الوسيلة إلى أن قال . إذا
عرفت هذا فنقول أن الترك والفعل معتبران فى ظاهر الافعال فالذى
يجب تركه هو المحرمات والذى يجب فعله هو الواجبات ومعتبران أيضاً
فى الاخلاق فالذى يجب حصوله هو الأخلاق الفاضلة والذى يجب تركه
هو الاخلاق الذميمة ومعتبران أيضاً فى الافكار فالذى يجب فعله هو التفكير فى
الدلائل الدالة على التوحيد والنبوة والمعاد والذى يجب تركه هو الالتفات
إلى الشبهات ومعتبران أيضاً فى مقام التعجلى فالفعل هو الاستغراق فى الله
والترك هو الالتفات إلى غير الله تعالى . وقال أيضاً فكان المراد طلب
الوسيلة فى تحصيل مرضاته وذلك بالعبادات والطاعات .

وقال أيضاً فى وجه نظم هذه الآية بما قبلها كأنه قيل قد عرفتم
كمال جسارة اليهود على المعاصى والذنوب وبعدهم عن الطاعات التى
هى الوسائل للعباد إلى الرب فكونوا أيها المؤمنون بالضد من ذلك
وكونوا متقين عن معاصى الله متوسلين إلى الله تعالى بطاعات الله مفاتيح
الغيب (ص ٣٩٩ ، ج ٣) وقال فى تفسير سورة بنى اسرائيل . اعلم
أن المقصود من هذه الآية الرد على المشركين وقد ذكرنا أن المشركين
كانوا يقولون ليس لنا اهلية أن نشغل بعبادة الله تعالى فنحن نعبد بعض

المقربين من عباد الله وهم الملائكة ثم انهم اتخذوا لذلك الملك الذى عبدوه تمثالاً وصورة واشتغلوا بعبادته على هذا التأويل والله تعالى احتج على بطلان قولهم فى هذه الآية فقال قل ادعوا الذين زعمتم من دونه وليس المراد الاصنام لانه تعالى . قال فى صفتهم أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة وهو لا يتصور من الاصنام فأحتج الله على فساد مذهب هؤلاء أن الاله المعبود هو الذى يقدر على ازالة الضرر وإيصال المنفعة وهذه الاشياء التى يعبدونها وهى الملائكة والجن والمسيح وعزير لا يقدر على كشف الضرر ولا على تحصيل النفع فوجب القطع بأنها ليست آلهة .

وقال الفراء يدعون فعل الآدميين العابدين وقوله يبتغون فعل المعبودين ومعناه أن أولئك المعبودين يبتغون إلى ربهم الوسيلة فانه لا نزاع أن الملائكة يرجعون الى الله فى طلب المنافع ودفع المضار ويرجون رحمته ويخافون عذابه (ص ٤١١ ، ج ٥) وقال : الذين عظمت منزلتهم عند الله لا يعبدون الا الله تعالى ولا يبتغون الوسيلة الا اليه فأنتم بالافتداء بهم أحق فلا تعبدوا غير الله (ص ٤١١ ، ج ٥) . وقال صاحب المنار وأما القول الجملى الجامع فهو أن الوسيلة ما تتقرب به الى الله تعالى وترجو أن تصل به الى مرضاته وهو ما شرعه لك لتزكية نفسك اذ جعل مدار الفلاح على تزكيتها والتوسل هو ابتغاء الوسيلة للأمور به هنا أى العمل بالمشروع لتزكية النفس وقد دل كتاب الله فى جملة وتفصيله على أن مدار النجاة والفلاح على الايمان والعمل (وأن ليس للانسان الا ماسعى : وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى) يوم تجزى كل نفس بما تسعى هل تعجزون الا ما كنتم تعملون (تفسير المنار ص ٣٧٦ ، ج ٦) .

وقال الراغب حقيقة الوسيلة الى الله مراعاة سبيله بالعلم والعبادة ونحو مكارم الشريعة وهى كالقربة تفسر المنار (ص ٣٦٩ ، ج ٦) والتفسير الماجدى (ص ٢٥١) . وقال على بن أحمد المهازمى فى قوله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة ، من الاعتقادات الصحيحة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة (تبصير الرحمن ص ١٨٧ ، ج ١) وقال الجلال السيوطى . ما يقربكم اليه من طاعته تفسير الجلالين على هامش الجمل (ص ٤٨٨ ، ج ١) . وقال شيخ الاسلام ابن تيمية فعلى كل احد أن يؤمن به . أى بمحمد ﷺ وبما جاء به ويتبعه فى باطنه وظاهره والايمان به ومتابعته هو سبيل الله وهو دين الله وهو عبادة الله وهو طريق اولياء الله وهو الوسيلة التى امر الله بها عباده فى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة فابتغاء الوسيلة إلى الله انما تكون لمن توسل إلى الله بالايمان بمحمد وأتباعه وهذا التوسل بالايمان به وطاعته فرض على كل أحد فى كل حال باطناً وظاهراً فى حياة رسول الله ﷺ وبعد موته فى مشهده ومغيبه لا يسقط التوسل بالايمان به وبطاعته عن أحد من الخلق فى حال من الأحوال بعد قيام الحجة عليه ولا بعذر من الاعذار ولا طريق إلى كرامة الله ورحمته والنجاة من هوانه وعذابه إلا التوسل بالايمان به وبطاعته (القاعدة الجلية ص ٣٠٢) .

وقال الإمام البغوى فى التفسير — أى القربة فعيله من توسل إلى فلان بكذا أى إذا تقرب إليه وجمعها وسائل (ص ٢٧٩ ، ج ١) . وقال فى تفسير آية بنى اسرائيل أى يطلبون إلى ربهم الوسيلة أى القربة وقيل الدرجة أى يتضرعون إلى الله فى طلب الدرجة العليا وقيل الوسيلة

كل ما يتقرب إلى الله تعالى (ص ١٩٦ ، ج ٢) . وقال العلامة الألوسي
 هي فعيلة بمعنى ما يتوسل به ويتقرب إلى الله عز وجل من فعل الطاعات
 وترك المعاصي من وسل إلى كذا أى تقرب إليه بشيء وأخرج ابن الانباري
 وغيره عن ابن عباس رض أن الوسيلة الحاجة وأنشد له قول عنزة :

إن الرجال لهم إليك وسيلة
 أن يأخذوك تكحلي وتخضبي

وكان المعنى اطلبوا متوجهين إليه حاجتكم ^(١) فان بيده عز شأنه مقاليد
 السماوات والأرض ولا تطلبوها متوجهين إلى غيره فتكونوا كضعيف
 عاذ بقرملة ^(٢) وفسر بعضهم الوسيلة بمنزلة في الجنة وكونها بهذا المعنى
 غير ظاهر لاختصاصها بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام على ما رواه مسلم
 وغيره انها منزلة في الجنة جعلها الله تعالى لعبد من عباده وأرجو أن
 أكون أنا فاسألوا الوسيلة وكون الطلب هنا للنبي ﷺ مما لا يكاد يذهب
 إليه ذهن سليم (روح المعاني ص ١٢٤ ، ج ٦) وقال العيني في شرح
 البخاري يبتغون إلى ربهم الوسيلة أى الزلفة والقربة عمدة القارى
 (ص ٢٩ ، ج ١٩) .

وقال السيوطي في تفسير الوسيلة أى ما يقربكم إليه من طاعته
 جلالين ، وقال في تفسير آية بنى اسرائيل القربة بالطاعة وقال
 الزمخشري الوسيلة كل ما يتوسل به أى يتقرب من قرابة أو صنعة أو
 غير ذلك فاستعيرت لما يتوصل به إلى الله تعالى من فعل الطاعات

.....

- ١- جمع حاجة .
- ٢- شجر ضعيف لا شوك له .

وترك المعاصي وأنشد للبيد — أرى الناس لا يدرون ما قدر امرهم —
 الاكل ذى لب إلى الله واسل (تفسير كشاف ص ٦١٠ ، ج ١) مائدة .
 وقال في التفسير الحسيني وكلمة جامعة درين باب آنست كه
 وسيله كلى در تقرب بحضور الهى ملاحظه .

«اوامر ونواهى است و در لطائف قشبرى ميگويد كه وسيله تجريد
 اعمال است» . از ربا و تفريد احوال است از عجب و تخليص
 انقاس از طالب حظوظ (ص ١٨٣ مائده) .

وقال في تفسير قوله تعالى يبتغون الى ربهم الوسيلة يعنى «تقرب ميكنند
 بطاعت و عبادت (ص ٤٨٢) .

اقول فثبت أن حقيقة الوسيلة الشرعية هي التي فسرهما القرآن بسائر
 آيات التكليف وأحاديث الرسول ﷺ وألسنة المرضية والمفسرون من
 الصحابة والتابعين ومن تبعهم من المتأخرين وهي التي ابتغاها الانبياء
 والصالحون ولا ريب أن الوسيلة المبتغاة للأنبياء والصالحين انما
 هي توحيد الله تعالى وطاعته ومحبته وخشيته والرجاء منه .

فله الحمد والمنة .

الوجه الثالث من الكلام على التوسل

اعلم أن التوسل ينقسم أولا إلى قسمين : الاول هو التوسل
 الشرعى الذى ورد به السنة القولية والفعالية وجرى عليه عمل الصحابة
 والتابعين ومن تبعهم من السلف الصالحين . والثانى غير الشرعى الذى
 بخلاف القسم الاول ثم التوسل الشرعى ينقسم إلى قسمين احدهما

التوسل للدعاء والثاني التوسل في الدعاء وإن شئت قلت توسل في الواقع ونفس الأمر والمعنون وتوسل في الكلام والتعبير والعنوان أو توسل في المحكي وتوسل في الحكاية .

أما التوسل للدعاء وهو التوسل إلى الله بحسب الخارج والواقع مع قطع النظر عن التكلم والتلفظ فانما هو التقرب إليه تعالى بأمرين أحدهما اعتقادي والآخر عملي أما الاعتقادي فمعرفة عزة الربوبية وذلة العبودية واعتقاد السلطة الغيبية لله تعالى وأنه إن الحكم الا لله وله الخلق والأمر كله وهو الغني وكل سواء فقير وهو الرب على الإطلاق وكل سواء محبوب وهو الإله الحق المستحق لجميع أصناف العبادات والكل سواء عباد وعبيد واعتقاد كل ما يقتضيه الوجوب الذاتي من صفات الكمال ونعوت الجبروت وبالعجالة اعتقاد كل ما ورد الشرع المستفيض باتصافه به واستحقاقه له من الصفات والأفعال والحقوق .

وأما العملي فهو الانقياد لحكمه عملاً بامثال ما أمر به والانتقاء عما نهى عنه من الفواحش والمنكرات وبالعجالة فالتوسل للدعاء هو التقرب إلى الله بالوسيلة الشرعية التي مر تفصيلها من الاعتقادات الحقّة والأعمال الصالحة .

وأما التوسل في الدعاء وهو التقرب إلى الله تعالى وقت المسئلة وعرض المقصود فأيضاً قسمان أحدهما بحسب التعقل . والثاني بحسب التلفظ والكلام أما ما هو بحسب التعقل فهو استحضار عزة الربوبية وذلة العبودية وأنه إن يمسك الله بضر فلا كاشف له وإن يردك بخير فلا راد لفضله .

قال الفخر الرازي ثم إن لتلك الدعوة شرائط كثيرة مذكورة

بالاستقصاء في كتاب المنهاج لأبي عبد الله الحلي وأحسن ما فيه أن يكون مستحضراً لأمرين أحدهما عزرة الربوبية . والثاني ذلة العبودية فهناك يحسن ذلك الدعاء ويعظم موقع ذلك الذكر فأما إذا لم يكن كذلك كان قليل الفائدة وأنا اذكر لهذا المعنى مثالا وهو أن من أراد أن يقول في تحريمة الله أكبر فانه يجب أن يستحضر في النية جميع ما امكنه من معرفة آثار حكمة الله في تخلق جميع الناس وجميع الحيوانات وجميع أصناف النبات والمعادن والآثار العلوية من الرعد والبرق والصواعق التي توجد في كل اطراف العالم ثم يستحضر آثار قدرته في خلق الأرضين والجبال والبحار والمفاوز ثم في تخلق اطباق العناصر السفلية والعلوية ثم في اطباق السموات على سعتها وعظمتها واجرام النيرات من الثوابت والسيارات ثم في تخلق الكرسي وسدرة المنتهى ثم في تخلق العرش العظيم المحيط بكل هذه الموجودات ثم في تخلق الملائكة من حملة العرش والكرسي وجنود عالم الروحانيات فلا يزال يستحضر من هذه الدرجات والمراتب اقصى ما يصل إليه فهمه وعقله وذكره وخاطره وخياله ثم عند استحضار جميع هذه الروحانيات والجسمانيات على تفاوت درجاتها وتباين منازلها يقول الله اكبر ويشير بقوله الله إلى الموجود الذي خلق هذه الاشياء ويقول اكبر إلى أنه لا يشبه لكبريائه وجبروته هذه الاشياء بل هو اكبر من هذه الأشياء التفسير الكبير (٣٢٤ ، ج ٤) فهذا هو التوسل النفسى وأما ما هو بحسب التلفظ والتعبير .

فهو أن يذكر في دعائه ما يتقرب به إلى الله تعالى وهذا التوسل أيضاً أقسام أحدها التوسل باسماء الله وصفاته بأن يذكر في دعائه اسماء الله تعالى وصفاته المناسبة أو يقسم على الله بها .

والثانى : التوسل بذكر العبدية والعبودية والتذلل والتسفل .

والثالث : التوسل بذكر الفقر والفاقة والشدة والكربة .

والرابع : بذكر ما سبق للداعى من المدعو منه وما عوده به من النعم السابقة وأجابة .سئوله فيما مضى .

والخامس : التوسل إليه بنعمه واحسانه إلى من انعم عليه بأن يقول انك انعمت على فلان وفلان وسجيتك الاكرام والإنعام فانعم على أيضاً .

والسادس : التوسل بذكر الموعدة والاطماع بأنك قد وعدتني وأطعمتني فأوف بما وعدتنيه .

والسابع : التوسل بذكر الاعمال الصالحة والعبادات المخلصة له تعالى بانى فعلت لرضاك كذا وكذا فارحمنى وأجب مسئلتى .

والثامن : التوسل بدعاء من يرجى استجابة دعائه من نبي أو عبد صالح أو الوالدين أو مسافر أو مريض أو غيرهم باستشفاعهم وطلب الدعاء منهم وذلك لان لاستجابة الدعاء شرائط كثيرة قد يكون الداعى غير مستجمع لها فيحسن التوسل بدعاء من يكون فيه شرائط قبول الدعاء ومعرفة آداب الدعاء على وجه الكمال .

والتاسع : التوسل بشارك غيره من ذوى الحاجة معه فى الاستغاثة والدعاء وخطط حاجته بحاجتهم .

والعاشر : التوسل فى الدعاء بالصلاة على النبي ﷺ .

والحادي عشر : التوسل باضافة الرب إلى عباده الصالحين .

وإذا عرفت هذا الإجمال فالآن اذكر نبذة من امثلة كل واحد منها فأقول أما الاقسام الثلاثة الاول فكما أخرج الترمذى (ص ١٨٥ ، ج ٢) وأبو داؤد (ص ٢٠٩ ، ج ١) كتاب الصلاة وابن ماجه (ص ٢٨٢) . باب الاسم الأعظم عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ سمع رجلا يقول اللهم أنى أسئلك انى اشهد انك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فقال لقد سألت الله بالاسم الذى إذا سئل به اعطى وإذا دعى به أجاب . وأخرج أبو داؤد (ص ٢١٠ ، ج ١) والترمذى (ص ١٩٣ ، ج ٢) الدعوات وابن ماجه (ص ٢٨٣) عن انس ر أنه كان مع رسول الله ﷺ جالسا ورجل يصلى ثم دعا اللهم انى أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا حى يا قيوم فقال النبي ﷺ لقد دعا الله باسمه العظيم إذا دعى به أجاب وإذا سئل به اعطى .

وأخرج الترمذى عن أبي هريرة ر قال جاءت فاطمة إلى النبي ﷺ تسأله خادما فقال لها قولى اللهم رب السماوات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شىء منزل التوراة والإنجيل والقرآن فالتق الحب والنوى أعوذ بك من شر كل شىء أنت آخذ بناصيته أنت الأول فليس قبلك شىء وأنت الآخر فليس بعدك شىء وأنت الظاهر فليس فوقك شىء وأنت الباطن فليس دونك شىء اقض عنى الدين واغننى من الفقر (ص ١٨٦ ، ج ٢) .

وأخرج الطبرانى فى الكبير من حديث معاوية ر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من دعا بهؤلاء الكلمات الخمس لم يسأل الله شيئا

إلا اعطاه لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله .

وأخرج الترمذى عن معاذ بن جبل قال سمع النبي ﷺ رجلاً يقول يا ذا الجلال والإكرام فقال قد استجيب لك فسل . تحفة الذاكرين للشوكاني (ص ٥٨) . فهذه الأحاديث وأمثالها تدل على أن السؤال والدعاء بتوسل ذكر صفات الله تعالى وأسمائه والثناء عليه أقرب إلى الإجابة وقال الإمام ابن تيمية " وسؤال الله تعالى بأسمائه وصفاته كقولك أسألك بأن لك الحمد أنت الله المنان بديع السموات والأرض وبأنك أنت الله الإله الواحد الصمد الذى لم يلد ولم يكن له كفواً أحد ونحو ذلك . اقتضاء الصراط المستقيم (ص ١٩٩) . وقال تعالى ارشاداً لعباده طريق المسئلة والدعاء الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم . فان من اسماء هذه السورة الدعاء وتعليم المسئلة لاشتمالها على ذلك قاله البيضاوى (ص ٣) ففى هذه السورة ذكر أولاً حمده تعالى والثناء عليه ونعوت كماله وهذا حال المستول منه ثم توسل بحال الداعى وهو العبودية والافتقار من اياك نعبد . ثم صرح بالمطلوب وهو الهداية . ففيه ارشاد الى أن آداب الدعاء أن يتوسل الداعى بنعوت كمال المدعو منه وبعبدية الداعى وفقره وفاقة وهذا كما هو مثال للقسم الاول كك مثال للثانى منها قال البيضاوى قدمت العبادة على الاستعانة ليتوافق رموس الآى ويعلم منه أن تقديم الوسيلة على طلب الحاجة ادعى الى الإجابة تفسير بيضاوى (ص ٩) . وقال الشوكاني قدمت العبادة على الاستعانة لكون الاولى وسيلة الى الثانية وتقديم الوسائل سبب لتحصيل

المطالب (فتح القدير ص ١٢ ، ج ١) . وقال الحافظ ابن القيم ولما كان سؤال الهداية الى الصراط المستقيم أجل المطالب ونيله أشرف المواهب علم الله عباده كيفية سؤاله وأمرهم أن يقدموا بين يديه حمده والثناء عليه وتمجيده ثم ذكر عبوديتهم وتوحيدهم فهاتان وسيلتان إلى مطلوبهم توسل إليه بأسمائه وصفاته وتوسل إليه بعبوديته وهاتان الوسيلتان لا يكاد يرد معهما الدعاء (التفسير القيم ص ٣٢) . وقال وقد جمعت الفاتحة الوسيلتين وهما التوسل بالحمد والثناء عليه وتمجيده والتوسل إليه بعبوديته وتوحيده ثم جاء سؤال أهم المطالب وأنجح الرغائب (ص ٢٤) . وأخرج البخارى فى صحيحه عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يتهمجد قال اللهم لك الحمد أنت قيم السماوات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ولقاءك حق وقولك حق والجنة حق والنار حق والنبيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفرلى ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت (ص ١٥١ ، ج ١) التهمجد : والموطأ للإمام مالك (ص ٧٥) . قال ابن القيم فذكر التوسل إليه بحمده والثناء عليه وعبوديته له ثم سأله المغفرة (التفسير القيم ص ٢٤) . وقال تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار (آل عمران : ١٩١) . وأخرج أحمد عن عبدالله بن مسعود أنه قال النبى ﷺ ما اصاب احدا قط هم ولا حزن فقال اللهم اى عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتى بيدك ماض فى حكمك عدل فى قضاءك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو انزلته فى كتابك أو علمته احداً من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك أن تجعل القرآن

العظيم ربيع قلبي ونور صدرى وجلاء حزنى وذهاب همى إلا أذهب الله
حزنه وهمه وأبدل مكانه فرحاً فقيل يا رسول الله أفلا نتعلمها فقال بلى
ينبغى لكل من سمعها أن يتعلمها (تفسير ابن كثير ص ٢٦٩ ، ج ٢) .

قال الحافظ ابن القيم فتضمن هذا الحديث العظيم أموراً من
المعرفة والتوحيد والعبودية منها أن الداعى به صدر سئواله بقوله انى
عبدك ابن عبدك ابن امك وهذا يتناول من فوقه من آبائه وامهاته الى
أبويه آدم وحواء وفى ذلك تلميح له واستخذاء^(١) بين يديه واعترافه بأنه
مملوكه وآبائه مماليكه وأن العبد ليس له غير باب سيده وفضله واحسانه
وان سيده أن أهمله وتخلّى عنه هلك ولم يؤوه احد ولم يعطف عليه بل
يضيع أعظم ضيعة وتحت هذا الاعتراف انى لا غنى بى عنك طرفة عين
وليس لى من أعوذ به والوذ به غير سيدى الذى انا عبده وفى ضمن
ذلك الاعتراف بأنه مريبوب مدبر مأمور منهى انما يتصرف بحكم العبودية
لا بحكم الاختيار لنفسه فليس هذا شأن العبد بل شأن الملوك والاحرار
وأما العبيد فتصرفهم على محض العبودية فهؤلاء عبيد الطاعة المضافون
إليه تعالى فى قوله أن عبادى ليس لك عليهم سلطان وقوله وعباد الرحمن
الذين يمشون هونا . ومن عداهم عبيد القهر والربوبية فاضافتهم إليه
كإضافة سائر البيوت إلى ملكه وإضافة أولئك كإضافة البيت الحرام
إليه تعالى وإضافة ناقته إليه وداره التى هى الجنة إليه وإضافة عبودية
رسوله إليه بقوله وانه لما قام عبد الله يدعوه . وفى التحقيق معنى قوله
انى عبدك التزام عبوديته من الذل والخضوع والانابة وامتنال امر سيده
واجتناب نهيه ودوام الافتقار اليه واللجوء اليه والاستعانة به والتوكل

١- الاستخذاء بالحاء المعجمة الكسار واسترخاء منه .

عليه وعباد العبد به وليأذه به وأن لا يتعلق قلبه بغيره محبة وخوفا ورجاء وفيه أيضاً انى عبد من جميع الوجوه صغيراً أو كبيراً حياً وميتاً مطيعاً وعاصياً معافى ومبتلى بالروح والقلب واللسان والجوارح وفيه أيضاً أن مالى ونفسى ملك لك فان العبد وما يملكه لسيده وفيه أيضاً . إنك أنت الذى مننت على بكل ما انا فيه . من نعمة فذلك كله من انعامك على عبدك (إلى أن قال) وقوله بكل اسم لك إلى آخره توسل إليه باسمائه كلها ما علم العبد منها وما لم يعلم وهذه أحب الوسائل إليه فانها وسيلة بصفاته وأفعاله التى هى مدلول اسمائه : الفوائد لابن القيم (ص ٢٢-٢٦) وهكذا فى زاد المعاد بهامش الزرقانى على المواهب (ص ٥٠ ، ج ٦) . وأخرج ابن ماجه عن عائشة رض قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول اللهم انى استلك باسمك الطاهر الطيب المبارك الاحب اليك الذى اذا دعيت به اجبت واذا سألت به اعطيت واذا استرحمت به رحمت واذا استفرجت به فرجت قالت وقال ذات يوم يا عائشة هل علمت أن الله قد دنى على الاسم الذى اذا دعى به أجاب فقلت يا رسول الله بأبى أنت وأمى فعلمنيه قال أنه لا ينبغي لك يا عائشة قالت فنهيت وجاست ساعة ثم قمت فقبلت رأسه ثم قلت يا رسول الله علمنيه قال أنه لا ينبغي لك يا عائشة أن اعلمك أنه لا ينبغي لك أن تسألين به شيئاً من الدنيا قالت فقامت فتوضأت ثم صليت ركعتين ثم قلت اللهم انى ادعوك الله وادعوك الرحمن وادعوك البر الرحيم وادعوك بأسمائك الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم أن تغفرلى وترحمنى فاستضحك رسول الله ﷺ ثم قال أنه لنى الأسماء التى دعوت بها . ابن ماجه (ص ٢٨٣) .

وقال تعالى حكايةً عن يوسف عليه السلام أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً والحقني بالصالحين (يوسف ص ١٠١) . قال ابن القيم جمعت هذه الدعوة الاقرار بالتوحيد والاستسلام للرب واطهار الافتقار اليه والبراءة من موالاة غيره سبحانه . (التفسير القيم ص ٣١٨) . وقال تعالى وأيوب اذ نادى ربه انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين . (سورة الانبياء ص ٨٣) . ففى هذه الدعوة توسل باعتراف التوحيد واطهار الفقر والفاقة والاقرار له بصفة الرحمة قال ابن القيم جمع فى هذا الدعاء بين حقيقة التوحيد واطهار الفقر والفاقة الى ربه ووجود طعم المحبة فى التعلق له والاقرار له بصفة الرحمة وأنه أرحم الراحمين والتوسل اليه بصفاته سبحانه وشدة حاجته وفقره ومتى وجد المبتلى هذا كشفت عنه بلواه وقد جرب أنه من قالها سبع مرات ولا سيما مع هذه المعرفة كشف الله ضره . (التفسير القيم ص ٣٦٤) . وقال تعالى حكاية عن موسى عليه السلام رب انى لما انزلت الى من خير فقير (قصص : ٢٤) ففيه توسل بالفقر والحاجة كما لا يخفى وأمثال هذا فى القرآن والحديث كثيرة جدا وفيما ذكرنا كفاية .

وأما التوسل بذكر سابق النعم والاكرام فكما فى دعاء زكريا عليه السلام .

قال تعالى ذكر رحمت ربك عبده زكريا - اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً ولم اكن بدعائك رب شقياً . (سورة مريم : ٢-٤) فقلوه لم اكن بدعائك رب شقياً توسل اليه بذكر ما انعم عليه باجابته المسئول قبل ذلك والمعنى انك عودتى اجابة الدعاء واسعاف المرام ولم تشقنى بالرد والحرمان فهذا توسل اليه بما سلف من اجابته واحسانه .

وأما القسم الخامس وهو التوسل اليه بنعمه واحسانه الى غيره فنحو قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم . فهذا توسل اليه بانعامه على من غيره والمعنى انك انعمت على اغيارى وشيمتك الإنعام بالهداية وغيرها فاجعل لهذا العبد أيضاً نصيباً من ذلك الفضل والإنعام وكما في دعاء القنوت المأثور اللهم اهدنى فيمن هديت وعافنى فيمن عافيت وتولنى فيمن توليت الخ . ففيه أيضاً توسل بانعامه الى غير هذا السائل أى اجعلنى من هذه الزمرة واجعلنى رفيقاً لهم قال ابن القيم فى فوائد هذا القنوت والفائدة الثانية أنه توسل الى الله بنعمه واحسانه الى من انعم عليه بالهداية أى قد انعمت بالهداية على من هديت وكان ذلك نعمة منك فاجعل لى نصيباً من هذه النعمة واجعلنى واحداً من هؤلاء المنعم عليهم فهو توسل الى الله باحسانه . التفسير القيم (ص ٢٢) .

وأما القسم السادس وهو التوسل بذكر الوعد فنحو قوله تعالى ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تحزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد . (آل عمران : ١٩٤) . فهذا دعاء المؤمنين وقد توسلوا فى دعائهم بما وعده تعالى على لسان الرسل وقد استجاب الله تعالى دعائهم حيث قال فاستجاب لهم ربهم إني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى الآية قال العيني وفيه سؤال الرب جل جلاله بانجاز وعده قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً وقال ومن يتق الله يجعل له من امره يسراً عمدة القارى (ص ٥٧٤ ، ج ٥) .

وأما القسم السابع وهو التوسل بذكر الطاعة والانقياد للحكم وصالح أعماله فكما فى هذه الآية ربنا اننا سمعنا منادياً ينادى للإيمان

أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ
الْأَبْرَارِ (آل عمران : ص ١٩٣) . ففيه توسل إلى الله تعالى بقبول دعوته
وانقياد حكمه وتسليم سلطته وملكوته .

وروى عن عبد الله بن عمر أنه قال قال رسول الله ﷺ بينما ثلاثة
نفر يمشون فاخذهم المطر فأووا إلى غار في جبل فانحطت على فم غارهم
صخرة من الجبل فانطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض انظروا أعمالاً
عملتموها صالحة لله فادعوا الله تعالى بها لعله يفرجها عنكم فقال اللهم
كان لي والدان شيخان كبيران ولي صبية صغار ارعى عليهم فاذا ارحمت
عليهم حللت فبدأت بوالدي وسقيتهما قبل بني واني نأى بي ذات يوم
الشجر فلم آت حتى امسيت فوجدتهما قد ناما فحلبت كما كنت احلب
فجئت بالحلاب فقممت عند رؤسهما اكره أن أوقظهما واكره أن
استقي الصبية قبلهما والصبية يتضاغون عند قدمي فلم يزل ذلك أبي
ودابهم حتى طلع الفجر فان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك
فافرغ لنا منها فرجة نرى منها السماء ففرج الله منها فرجة فرأوا منها
السماء قال الثاني اللهم انه كانت لي بنت عم احبها كاشد ما يحب
الرجال النساء فطلبت اليها نفسها فابت حتى آتيتها بمائة دينار فسعيت
حتى جمعت مائة دينار فلقيتها بها فلما قعدت بين رجلها قالت اتق الله
ولا تفتح الخاتم فقممت عنها اللهم فان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء
وجهك فافرغ لنا منها ففرج لهم فرجة وقال الآخر اللهم إني كنت
استأجرت اجيراً بفرق ارز فلما قضى عمله قال اعطني حتى فعرضت عليه
حقه فتركه ورغب عنه فلم ازل ازرقه حتى جمعت منه بقراً وراعياً
فجاءني فقال اتق الله ولا تظلمني وآتني حتى فقلت اذهب الى ذلك البقر

وراعيتها فقال اتق الله ولا تهزأ بي فقلت انى لا استهزأ بك فخذ ذلك البقر وراعيتها فأخذه فانطلق بها فان كنت تعلم انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج ما بقى ففرج الله عنهم (صحيح المسلم ص ٣٥٣ ، ج ١) والبخارى (ص ٢٩٤ ، ج ١ وص ٣٤١ ، ج ١ وص ٣١٣ ، ج ١ وص ٨٨٣ ، ج ٢) (والمشكاة ص ٤٢٠) .

قال النووى استدل أصحابنا بهذا على أنه يستحب للانسان أن يدعو في حال كرب به وفي دعاء الاستسقاء وغيره بصالح عمله ويتوسل إلى الله تعالى به لأن هؤلاء فعلوه فاستجيب لهم وذكره النبي ﷺ في معرض الثناء عليهم وجميل فضائلهم (ص ٣٥٣ ، ج ١) .

وقال العيني وفيه أنه يستحب الدعاء حال الكرب والتوسل بصالح العمل إلى الله تعالى كما في الاستسقاء (عمدة القارى ص ٥٧٤ ، ج ٥) . وكذا في حاشية المشكاة نقلا عن المرقاة (ص ٤٢١) . وكذا قال الشيخ في اشعة اللمعات (ص ١١٩ ، ج ٤) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية^٢ فهؤلاء دعوا الله تعالى بصالح الاعمال لأن الاعمال الصالحة هي أعظم ما يتوسل به العبد إلى الله تعالى ويتوجه به إليه ويسأله به لانه وعد أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وقال ربكم ادعوني استجب لكم وهؤلاء دعوه بعبادته وفعل ما امر به من العمل الصالح وسؤاله والتضرع إليه ومن هذا ما يذكر عن الفضيل بن عياض أنه أصابه عسر البول فقال بحبي إياك الا ما فرجت عني . ففرج عنه وكذلك دعاء المرأة المهاجرة التي احيا الله ابنها لما قالت اللهم انى آمنت بك وبرسولك وهاجرت في سبيلك وسألت الله أن يحيي ولدها — وأمثال ذلك .

وهذا كما قال المؤمنون (٣-١٩٣) ربنا إنا سمعنا متاديا ينادى للإيمان أن آمنوا بربكم فإمنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار . ربنا وأتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد . فسؤال الله تعالى والتوسل إليه بامثال امره واجتناب نهيه وفعل ما يجب من العبودية والطاعة هو من جنس فعل ذلك رجاء من رحمة الله وخوفا من عذابه . اقتضاء الصراط المستقيم (ص ٤١٧-٤١٨) . وأخرج ابن جرير عن محارب بن دثار قال كان عمر يأتي المسجد فيسمع انسانا يقول اللهم دعوتني فاجبت وامرتني فأطعت وهذا السحر فاغفر لي قال فأستمع الصوت فاذا هو من دار عبدالله بن مسعود (تفسير ابن كثير ص ٤٩٠ ، ج ٢) .

وأما القسم الثاني وهو التوسل إلى الله تعالى بدعاء الغير فهو أن يطلب من احد حتى أن يسأل له الله تعالى كشف كربته عنه ودفع حاجته وأمثله كثيرة من القرآن والحديث اذكر هنها نبذة منها قال تعالى قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف استغفر لكم ربى إنه هو الغفور الرحيم يوسف ٩٧-٩٨ . فانهم قد توسلوا في طلب المغفرة من الله تعالى بدعاء ابيهم يعقوب . وقال تعالى ولو انهم إذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً (نساء : ٦٤) . قال ابن كثير يرشد تعالى العصاة والمذنبين إذا وقع منهم الخطأ والعصيان أن يأتوا إلى الرسول ﷺ فيستغفروا الله عنده ويسألوه أن يستغفر لهم فانهم إذا فعلوا ذلك تاب الله عليهم (ص ٥١٩ ، ج ١) . وقال الشوكاني : ولو انهم إذ ظلموا انفسهم بترك طاعتك والتحاكم إلى غيرك - جاءوك - متوسلين اليك متنصلين عن

جناياتهم ومخالفاتهم . فاستغفروا الله لذنوبهم وتضرعوا اليك حتى قمت شفيحاً لهم فاستغفرت لهم (فتح القدير ص ٤٤٦ ، ج ١) .

وقال الرازى فى سبب نزوله المراد به من تقدم ذكره من المنافقين يعنى انهم عند ما ظلموا انفسهم بالتحاكم إلى الطاغوت جاءوا إلى الرسول واطهروا الندم على ما فعلوه وتابوا عنه واستغفروا منه واستغفرلهم الرسول بأن يسأل الله تعالى أن يغفرلهم عند توبتهم لوجدوا الله تواباً رحيماً (مفاتيح الغيب ص ٢٥٣ ، ج ٣) .

وقال تعالى فاعف عنهم واستغفرلهم وشاورهم فى الامر (آل عمران ١٥٩) . وقال تعالى فاعلم أنه لا إله إلا أنا واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات (محمد : ١٩) . وقال تعالى وصل عليهم أن صلوتهن سكن لهم (توبه) .

وأما الاحاديث فروى عن زيد بن ارقم قال قالت الانصار يا نبي الله لكل نبي اتباع وإنا قد اتبعناك فادع الله أن يجعل اتباعنا منا فدعابه . (مشكاة ص ٤٨١) . وعن أبى هريرة رض أن النبي ﷺ قال : يدخل من امتى الجنة سبعون ألفاً بغير حساب فقال رجل يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم قال اللهم اجعله منهم ثم قام آخر فقال يا رسول الله ادع الله لى أن يجعلنى منهم قال سبقك بها عكاشة (مسلم ص ١١٦ ، ج ١) ودارمى ص ٣٨١ — مشكاة ص ٤٥٢) . التوكل وعن عمر رض قال استأذنت النبي ﷺ فى العمرة فأذن لى وقال لا تنسنا يا أخى من دعائك . (جامع الترمذى ص ١٩٥ — وأبو داؤد ص ٢١٠ ، ج ١) . قال فى المرقات فيه حيث الامة على الرغبة فى دعاء الصالحين وأهل العبادة وتنبيه لهم على أن لا يخصصوا انفسهم بالدعاء هامش أبى داؤد

(ص ٢١٠ ، ج ١) . وعن عمر قال سمعت النبي ﷺ يقول خير التابعين رجل يقال له أويس فمروه فليستغفركم . صحيح مسلم بشرح النووي . وقال النووي فيه استحباب طاب الدعاء والاستغفار من أهل الصلاح وإن كان الطالب أفضل منهم (ص ٣١١ ، ج ٢) . وكذا في حاشية (المشكاة ص ٥٨٢) واشعة اللمعات (ص ٧٤٩ ، ج ٤) .

وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعده حلت له شفاعتي يوم القيامة البخارى (ص ٨٦ ، ج ١) وتفسير ابن كثير (ص ٥٣ ، ج ٢) . والشوكاني (ص ٣٦ ، ج ٢) وابن ماجة (ص ٥٣) والطحاوى (ص ٧١ ، ج ١) والترمذى (ص ٢٩ ، ج ١) والنسائى (ص ٧٨ ، ج ١) ومسلم (ص ١٦٦ ، ج ١) وأبو داود (ص ٧٧ ، ج ١) .

قال العيني فان قلت قد وعده الله تعالى بالمقام المحمود فما الفائدة في دعاء الامة بذلك قلت أما لطلب الدوام والثبات وأما للإشارة إلى جواز دعاء الشخص لغيره والاستعانة بدعائه في حوائجه لا سيما من الصالحين . (عمدة القارى ص ٦٤١ ، ج ٢) . وأخرج الترمذى عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال أدع الله أن يعافيني قال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك . الحديث (ص ١٩٧ ، ج ١) الدعوات والمشكاة (ص ٢٣٦) .

وعن أنس بن مالك أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب فقال اللهم انا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون (البخارى ص ١٣٧ ، ج ١) —

والمشكاة (ص ١٤٥) . وجه الاستدلال ظاهر فان العباس رض لما كان دعاءه اقرب إلى الاجابة في نظر عمر جعله إماما في الاستسقاء وشفيعا إلى الله .

قال العيني وفيه من الفوائد استحباب الاستشفاع بأهل الخير والصلاح وأهل بيت النبوة (عمدة القارى ص ٤٣٧ ، ج ٣) وفي المجالس . ويستحب للناس إذا كان فيهم رجل مشهود بالصلاح أن يستسقوا به ويقولوا اللهم انا نستسقى ونستشفع إليك بعبدك بفلان اذ روى في صحيح البخارى أن عمر بن الخطاب كان إذا قحط الناس الحديث (ص ٢٩٠) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمته . ولهذا قال الفقهاء يستحب الاستسقاء بأهل الخير والدين والأفضل أن يكونوا من بيت النبي صلوات الله عليه وقد استسقى معاوية بيزيد بن الاسود الجرشي وقال اللهم انا نستسقى بيزيد بن الاسود . يا يزيد ارفع يديك فرفع يديه ودعا الناس حتى امطروا وذهب الناس . اقتضاء الصراط المستقيم (ص ٣٩٨) . وهكذا قال ابن حجر كما في المرقات (ص ٣٣٩ ، ج ٣) . وفي الدر المختار ويستسقون بالضعفة والشيوخ والعجائز والصبيان قال الشامي أى يقدمونهم كما في النهارى للدعاء والناس يؤمنون على دعائهم لأن دعائهم اقرب إلى الاجابة شامى (ص ٦٢٤ ، ج ١) . وأخرج الدارقطنى والحاكم من حديث أبى هريرة رض رفعه قال خرج نبي من الانبياء يستسقى فاذا هو بنملة رافعة بعض قوائمها إلى السماء فقال ارجعوا فقد استجيب لكم من أجل شان النملة وأخرج نحوه أحمد والطحاوى . نيل الاوطار للمشوكانى (ص ٢٧ ، ج ٤) والمشكاة (ص ١٤٦ ، ج ١) ورد المختار للشامى

(ص ٦٢٤ ، ج ١) . قال القارئ قيل وهذا النبي هو سليمان عليه السلام وانها وقعت على ظهرها ورفعت يديها وقالت اللهم أنت خلقتنا فان رزقنا والا فاهلكنا وروى انها قالت انا خلق من خلقك لا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب بني آدم . مرقاة (ص ٣٤٠ ، ج ٣) .

وروى أن رسول الله ﷺ قال لولا عباد الله ركع وصبية رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا . أخرجه أبو يعلى والبزار وأبو نعيم والبيهقي وابن عدى (نيل الاوطار ص ٢٧ ، ج ٤) .

وأخرج الترمذى وأبو داود والبزار والطبرانى وأحمد قال رسول الله ﷺ ثلاث دعوات لا شك فى اجابتها دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده . وأخرج أحمد والترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة رضى قال رسول الله ﷺ ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل والصائم حتى يفطر ودعوة المظلوم .

وأخرج مسلم وغيره عن أبى الدرداء قال قال رسول الله ﷺ ما من عبد مسلم يدعو لاختيه المسلم بظهر الغيب إلا قال الملك ولك مثل ذلك وأخرج أبو داود والترمذى عن عبدالله بن عمر رضى قال قال رسول الله ﷺ إن أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب راجع تحفة الذاكرين (ص ٥٦-٥٧) .

فهذه الآيات والأحاديث وأمثالها تدل دلالة بينة على جواز التوسل بل على استحباب التوسل بدعاء الغير بان يطلب منه الدعاء سواء كان ذلك الغير المتوسل بدعائه نبياً أو غيره فاضلاً أو مفضولاً بل انساناً أو غيره من الحيوانات وهو المطلوب .

وأما القسم التاسع من التوسل وهو أن يجمع بينه وبين غيره من أصحاب الحاجة في الدعاء والاستغاثة ويخلط حاجته بحاجتهم فكما قال البيضاوى فى تفسير إياك نعبد وإياك نستعين .

والضمير المستكن فى الفعلين للقارئ ومن معه من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة اوله واسأئر الموحدين ادرج عبادته فى تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها وتجاب إليها ولهذا شرعت الجماعة (تفسير بيضاوى ص ٨) .

قال الفاضل السبالكوتى فى شرح هذا المقام . رجاء للقبول ببركتها لانه خلط عبادته واستعانت به بعبادتهم واستعانتهم وفيهم مقبول العبادة والدعاء كالملائكة والانبياء ولا يلىق بكرمه رد البعض وقبول البعض (عبدالحكيم على البيضاوى ص ٧٣) .

وأما القسم العاشر وهو التوسل بالصلاة على النبى ﷺ فكما روى عن أبى بن كعب قال قلت يا رسول الله انى أكثر الصلاة عليك فكم اجعل لك من صلاتى فقال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت النصف قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت فالثلاثين قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت اجعل لك صلاتى كلها قال إذا يكفى همك ويكفر لك ذنبك . رواه الترمذى

وعن فضالة بن عبيد قال بينما رسول الله ﷺ قاعد إذ دخل رجل فصلى فقال اللهم اغفرلى وارحمنى فقال رسول الله ﷺ عجلت أيها المصلى إذا صليت فقمعت فاحمد الله بما هو أهله وصل على ثم ادعه قال ثم صلى رجل آخر بعد ذلك فحمد الله وصلى على النبى ﷺ فقال له النبى ﷺ أيها المصلى أذع تجب رواه الترمذى وروى أبو داؤد والنسائى نحوه .

وعن عبدالله بن مسعود قال كنت أصلي والنبي ﷺ وأبو بكر وعمر معه فلما جلست بدأت بالشئاء على الله تعالى ثم الصلاة على النبي ﷺ ثم دعوت لنفسى فقال النبي ﷺ سل تعطه . (رواه الترمذى)

وعن عمر بن الخطاب قال إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منها شيء حتى تصلى على نبيك (رواه الترمذى) . راجع مشكاة (ص ٩٣ ، ج ١) وتفسير ابن كثير (ص ٥٠٨ ، ج ٣) .

وعن علي قال كل دعاء محبوب حتى يصلى على النبي ﷺ رواه الطبرانى فى الاوسط موقوفاً ورواته ثقات . (صيانة الانسان ص ٢٠٠) . فهذه الاحاديث وأمثالها نادرة كل النذب إلى التوسل فى الدعاء والاستغاثة إلى الله بالصلاة على النبي ﷺ . وهو المطلوب

وأما القسم الحادى عشر وهو التوسل باضافة الرب إلى عباده الصالحين فكما فى حديث عائشة رضى الله عنهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل . المروى فى صحيح مسلم (ص ٢٦٣ ، ج ١) وابن ماجه (ص ٩٧) . فلو قال احد فى الدعاء اللهم رب ابراهيم وموسى وعيسى وداؤد ومحمد ﷺ . أو قال اللهم رب أبى بكر وعمر وعثمان وعلى أو قال اللهم رب فاطمة والحسن والحسين أو قال اللهم رب أبى حنيفة ومالك والشافعى وأحمد أو قال اللهم رب البخارى ومسلم والترمذى وأبى داؤد وابن ماجه أو قال اللهم رب معروف السكرخى وأبى يزيد البسطامى والشيخ عبدالقادر الجيلانى وجنيد فلا أرى به بأساً . (صيانة الانسان ص ١٩٩)

إلى هذا كان الكلام فى تحقيق التوسل الشرعى وأما القسم الذى نعبّر عنه بالتوسل الغير الشرعى فحان أن نشرع فيه .

فأقول وبالله التوفيق .

التوسل الغير الشرعى على انحاء سبعة حسبما وقع عليه عمل كثير من الناس المفتونين بالقبور والمشاهد .

النحو الأول أن يأتى قبر نبي أو ولي أو غيرهما ممن يحسن عقيدته عليه .

فيقول يا سيدى فلان اشفنى أو اشف مريضى أو اكشف كربى واقض حاجتى أو اهلك عدوى وعليك أن تفعل كذا وكذا وأنت وكيلى وأنت كفيلى وغير ذلك من الالفاظ المختلفة باختلافهم .

والثانى أن يدعو غائبا أو ميتا من بعيد من غير الاتيان إلى قبره والحضور لديه بهذا النحو من الكلمات .

والثالث أن يأتى القبر ويقول يا فلان أدع الله أن يقضى حاجتى واشفع لى فى حاجتى هذه فانك مقبول الشفاعة لا جائز أن يرد الله شفاعتك .

والرابع أن يدعو غائبا أو ميتا بعيدا عن القبر بهذا النحو من الدعاء .

والخامس أن يأتى القبر ويسأل الله وحده معتقدا أن الدعاء عند مزار الولى أقرب إلى الاجابة .

والسادس أن يدعو من غير شهود المقابر والمزارات يا الهى اقض حاجتى بحق فلان وفلان .

والسابع أن يقول فى دعائه بوسيلة فلان أو ببركته أو بخاطره أو بطفيله أو بحرمته أو بجاهه وغير ذلك مما يؤدى مرداه .

فهذه جملة الانحاء التى يسميها عباد القبور بالتوسل وينكرون أشد
النكير على من انكر عنها وينسبونه إلى انكار الوسيلة وانكار الكرامات
وتوهين الاولياء وغير ذلك من المطاعن وانا اريد أن تكلم على كل
من هذه الانحاء بفضل الله وتوفيقه .

منهاجى العقل وقمع الهوى
فهل لمنهاجى من هاجى

أما النحو الأول فليس من التوسل المباح فى شىء بل هو كفر
بواح واشراك بالله فى التصرف والقدرة والدعاء يجب استجابة المبتلى به
فان تاب والا يقتل وليس هذا اقل من شرك المشركين الذين انزل
لاصلاحهم القرآن وبعث لدعوتهم الرسول ﷺ بل هو أزيد من
شركهم بكثير .

وذلك لأن مشركى مكة وغيرهم كانوا قائلين بوجود الله تعالى وأنه
خالق السماوات والأرضين وخالقهم وخالق آبائهم الاولين وأن بيده
ملكوت السماوات والأرض وأنه يدبر الأرض وأنه يجبر ولا يجار عليه
وأنه سخر الشمس والقمر وأنه يجرى السحاب وينزل الامطار وإذا ركبوا
فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ولم يكن احد من المشركين
يثبت لله شريكا يساويه فى العلم والقدرة وسائر الصفات وهذا مما لم
يوجد إلى الآن وانما اتخذوا من دون الله اولياء قصدوا بعبادتهم التقرب
إلى الله وقالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وكانوا يحجون ويعتصمون ويطوفون
بالبيت وبلبون ويقسمون بالله وكانت اصنامهم تماثيل الانبياء والملائكة
والجن والصالحين من عباد الله والكواكب العلوية وكان مبدأ شركهم
هو الغلو فى الصالحين .

وهذا المرام قد استقصينا الكلام عليه في تأليفنا عقد اللآلئ والدرر
فليراجع إليه وههنا اكتفى بنبذة من الآيات والاحاديث وأقوال أهل
العلم الدالة على ما قلنا .

فاقول قال الله تعالى : ﴿ قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم
تعلمون ۝ سيقولون لله قل أفلا تذكرون ۝ قل من رب السموات
السبع ورب العرش الكريم ۝ سيقولون لله قل أفلا تتقون ۝ قل من
بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون ۝
سيقولون لله قل فاني تسحرون ﴾ (المؤمنون ٨٤-٨٩)

وقال تعالى : ﴿ والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا
ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ (الزمر : ٣) .

وقال تعالى : ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن
الله ﴾ (الزمر : ٣٨) .

وقال تعالى : ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر
الشمس والقمر ليقولن الله فاني يؤفكون ۝ ﴾

وقال تعالى : ﴿ ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به
الأرض من بعد موتها ليقولن الله ۝ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ﴾
(عنكبوت : ٦١-٦٣-٦٥) .

وقال تعالى : ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن
خلقهن العزيز العليم ۝ ﴾ (زخرف : ٩) .

وقال تعالى : ﴿ ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فاني يوفكون ﴾
(زخرف : ٨٧) .

وقال تعالى : ﴿ ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن
الله ﴾ (لقمان : ٢٥) .

وقال تعالى : ﴿ فلولوا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة
بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفترون ﴾ (احقاف : ٢٨) .

وقال تعالى : ﴿ قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك
السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي
ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون ٥ ﴾ (يونس : ٣١) .

وقال تعالى : ﴿ ويعبدون من دن الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم
ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ٥ ﴾ (يونس : ١٨) . وقال تعالى :
﴿ وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى
البر اعرضتم وكان الانسان كفورا ﴾ (بنى اسرائيل : ٦٧) .

وقال تعالى : ﴿ وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين إليه ثم
إذا اذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون ﴾ (روم : ٣٣) .

وقال تعالى : ﴿ وإذا غشيهم موج كالأظلال دعوا الله مخلصين له
الدين فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار
كفور ﴾ (لقمان : ٣٢) .

وقال تعالى : ﴿ هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في
الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم

الموج من كل مكان وظنوا أنهم احيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين
لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين ﴿ (يونس : ٢٢) .

وقال تعالى : قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه
تضرعا وخفية لئن انجانا من هذه لنكونن من الشاكرين ﴿ (انعام : ٦٣) .
وقال تعالى : ﴿ قل أرءيتكم أن اتاكم عذاب الله أو انتكم الساعة أغير
الله تدعون إن كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه
إن شاء وتنسون ما تشركون ﴾ (انعام : ٤١) .

وقال تعالى : ﴿ سيقول الذين اشرکوا لو شاء الله ما اشرکنا ولا آباءنا
ولا حرمنا من شيء ﴾ (انعام : ١٤٩) .

وقال تعالى : ﴿ حكاية عن المشركين ربنا اكشف عنا العذاب
انا مؤمنون ﴾ (دخان : ١٢) .

وقال تعالى : ﴿ وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله
امرنا بها ﴾ (اعراف : ٢٨) .

وقال تعالى : ﴿ وما كان الله معذبهم وأنت فيهم وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون ﴾ (انفال : ٣٣) .

وقال تعالى : وقال الذين اشرکوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من
شيء نحن ولا آباءنا ﴾ (نحل : ٣٥) .

وقال تعالى : ﴿ واقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من
يموت ﴾ (نحل : ٣٨) .

وقال تعالى : وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه
تجثرون ﴾ (نحل : ٥٣) .

فهذه الآيات وأمثالها .

تكشف لك القناع عن صدق ما ذكرنا في مشركى مكة وغيرهم .

وأخرج الترمذى عن عمران بن حصين قال قال النبي ﷺ لأبى يا حصين كم تعبد اليوم إلهاً قال أبى سبعة سنأ في الأرض وواحداً في السماء قال فايهم تعد لرغبتك ورهبتك قال الذى فى السماء . (مشكاة ص ٢٣٤) .

وعن ابن عباس قال كان المشركون يقولون لبيك اللهم لبيك لا شريك لك فيقول رسول الله ﷺ ويلكم قد قد . الا شريكاً هو لك تملكه وما ملك يقولون هذا وهم يطوفون بالبيت . (مسلم ص ٣٧٢ ، ج ١ — مشكاة ص ٢٤١ ، ج ١ — وروح المعانى ص ٦٦ ، ج ١٤) .

قال الشهرستاني وكانت العرب إذا لبثت وهللت قالت لبيك اللهم لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك الملل والنحل (ص ٢٣٨ ، ج ٢) .

وقال الحافظ ابن القيم فى تفسير تالله أن كنا لنى ضلال مبين إذ نسويكم رب العلمين . (الشعراء ٩٧)

ومعلوم انهم ما سووهم به فى الذات والصفات والافعال ولا قالوا أن آلهتهم خلقت السماوات والأرض وأنها تحيى وتميت وانما سووها به فى محبتهم لها وتعظيمهم لها وعبادتهم كما ترى عليه أهل الاشراك ممن ينتسب إلى الاسلام ومن العجب انهم ينسبون أهل النوحيد إلى التنقيص بالمشائخ والانبياء والصالحين وما ذنبهم إلا انهم قالوا انهم عبيد لا يملكون لأنفسهم ولا لغيرهم ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً

وانهم لا يشفعون لعابديهم أبداً بل قد حرم الله شفاعتهم لهم .
اغاثة اللفهان (ص ٧٦ ، ج ١) .

وقال في ذكر مذهب الصابئة . وهم يقولون أن للعالم صانعا
فاطرا حكيما مقدسا عن العيوب والنقائص ثم قال المشركون منهم
لا سبيل لنا إلى الوصول إلى جلاله إلا بالوسائط فالواجب علينا أن
نتقرب إليه بتوسطات الروحانيات القريبة منه وهم الروحانيون المقربون
المقدسون عن المواد الجسمانية وعن القوى الجسمانية بل قد جبلوا
على الطهارة فنحن نتقرب إليهم ونتقرب بهم إليه فهم اربابنا وآلهتنا
وشفعائنا عند رب الارباب واله الآلهة فما نعبدهم إلا يقربونا إلى الله
زلفى . إلى آخر ما قال (ص ٢٤٨ ، ج ٢) .

قال الحافظ ابن كثير قال قتادة ذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال لرجل
ما تعبد ؟ قال اعبد كذا وكذا حتى عد اصناما فقال رسول الله ﷺ فايهم
إذا اصابك ضرر فدعوتيه كشفه عنك قال الله عز وجل قال فايهم إذا
كانت لك حاجة فدعوته اعطاكها قال الله عز وجل قال فما يحملك على
أن تعبد هؤلاء معه أم حسبت أن تغلب عليه قال اردت شكره بعبادة
هؤلاء معه تفسير ابن كثير (ص ٢٦٠ ، ج ٣) .

وقال كما اتفق لعكرمة بن أبي جهل لما ذهب فارا من رسول
الله ﷺ حين فتح مكة فذهب هاربا فركب في البحر ليدخل الحبشة
فجاءتهم ريح عاصف فقال القوم بعضهم لبعض أنه لا يغنى عنكم إلا
أن تدعو الله وحده فقال عكرمة في نفسه والله إن كان لا ينفع في البحر
غيره فانه لا ينفع في البر غيره اللهم لك على عهد لئن اخرجتني منه
لاذهبن فلاضعن يمدى في يد محمد فلاأجدنه رءوفاً رحيماً فخرجوا من

البحر فرجع إلى رسول الله ﷺ وحسن اسلامه رضى الله عنه وارضاه
(ص ٥٠ ، ج ٣) .

وقال الامام الرازى واعلم أنه ليس فى العالم احد يثبت لله شريكا
يساويه فى الوجود والقدرة والعلم والحكمة وهذا مما لم يوجد الى الآن
وأما اتخاذ معبود سواه فى الداهيين الى ذلك كثيرة الى أن قال ورابعها
متى مات منهم رجل كبير يعتقدون أنه مستجاب الدعوة ومقبول الشفاعة
عند الله اتخذوا صنما على صورته يعبدونه على اعتقاد ان ذلك الانسان
يكون شفيعاً لهم يوم القيامة عند الله على ما اخبر تعالى عنهم بهذه
المقالة فى قوله هؤلاء شفاءنا . (التفسير الكبير ص ٦٩ ، ج ٤) .
وقال ورابعها انهم وضعوا هذه الاصنام والاثان على صور انبيائهم
واكابرهم وزعموا انهم متى اشتغلوا بعبادة هذه التماثيل فان أولئك
الأكابر تكون شفعاء لهم عند الله تعالى ونظيره فى هذا الزمان اشتغال
كثير من الخلق بتعظيم قبور الأكابر على اعتقاد انهم اذا عظموا قبورهم
فانهم يكونون شفعاء لهم عند الله (ص ٥٥٦ ، ج ٤) .

وقال فى قوله تعالى فلا تضربوا لله الامثال . اقول يحتمل أن
يكون المراد أن عبدة الاوثان كانوا يقولون أن اله العالم أجل وأعظم
من أن يعبد الواحد منا بل نحن نعبد الكواكب أو نعبد هذه الاصنام
ثم أن الكواكب والاصنام عبيد الاله الاكبر الاعظم والدليل عليه
العرف فان اصاغر الناس يخدمون اكابر حضرة الملك وأولئك الاكابر
يخدمون الملك فكذا ههنا (ص ٣٣٦ ، ج ٥) .

وقال فى تفسير النجم قالوا نحن لانشك أن شيئاً منها ليس مثلاً
لله تعالى ولا قريباً من أن يماثله وانما صورنا هذه الاشياء على صور

الملائكة المعظمين الذين اعترف بهم الانبياء وقالوا انهم يرتفون ويقفون عند سدرة المنتهى ويرد عليهم الامر والنهى (ص ٧١٣ ، ج ٧) .
وقال الامام البغوى وقالوا (أى المشركون) قد عرفنا أن الله يحيى ويميت ويخلق ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا عنده . على هامش الخازن (ص ١٨ ، ج ٥) .

وقال الآلوسى فى تفسير قوله تعالى ولم يلبسوا ايمانهم بظلم . أى شرك كما يفعله الفريق المشركون حيث يزعمون انهم مؤمنون بالله تعالى وأن عبادتهم لغيره سبحانه معه من تتمات ايمانهم وأحكامه لكونها لاجل التقريب والشفاعة كما ينبىء عنه قولهم ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى . روح المعانى (ص ٢٠٧ ، ج ٧) .

وقال الامام ولى الله

والمشركون وافقوا المسلمين فى تدبير الأمور العظام وفيما ابرم وجزم ولم يترك لغيره خيرة ولم يوافقوهم فى سائر الأمور فذهبوا إلى أن الصالحين من قبلهم عبدوا الله وتقربوا إليه فاعطاهم الله الاوهية فاستحقوا العبادة من سائر خلق الله كما أن ملك الملوك يخدمه عبده فيحسن خدمته فيعطيه خلعة الملك ويفوض إليه تدبير بلد من بلاده فيستحق السمع والطاعة من أهل ذلك البلد وقالوا لا تقبل عبادة الله إلا مضمومته بعبادتهم بل الحق فى غاية التعالى فلا تفيد عبادته تقربا منه بل لا بد من عبادة هؤلاء ليقربوا إلى الله زلفى وقالوا هؤلاء يسمعون ويبصرون ويشفعون لعبادهم ويسدرون أمورهم وينصرونهم ففتحوا على اسمائهم احجارا وجعلوها قبلة عند توجههم إلى هؤلاء فخلف من بعدهم

خلف فلم يفظنو للفرق بين الاصنام وبين من هي على صورته فظنوها
معبودات باعيانها ولذلك رد الله عليهم تارة بالتنبيه على أن الحكم
والملك له خاصة وتارة ببيان انها جمادات (أم لهم ارجل يمشون بها
أم لهم ايد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون
بها) حجة الله البالغة (ص ٥٩ ، ج ١) .

وقال الشهرستاني : فيعبدون الاصنام التي هي الوسائل ودأ وسواها
ويغوث ويعوق ونسرا وكان ود لكلب وهو بدومة الجندل وسواع
لهذيل وكانوا يحجون إليه وينحرون له ويغوث لمذحج ولقبائل من
اليمن ويعوق لهمدان ونسر لذى الكلاع بأرض حمير وكان اللات
لثقيف بالطائف والعزى لقريش وجميع بني كنانة وقوم من بني سليم
ومناة للاوس والخزرج وغسان وهبل أعظم الاصنام عندهم وكان على
ظهر الكعبة واساف ونائلة على الصفا والمروة وضعهما عمرو بن لحي
وكان يذبح عليهما تجاه الكعبة وزعموا انهما كانا من جرهم اساف بن
عمرو ونائلة بنت سهيل تعاشقا ففجرا في الكعبة وقيل لا بل كانا صنمين
جاء بهما عمرو بن لحي فوضعهما على الصفا . (الملل والنحل
ص ٢٣٧ ، ج ٢) .

وروى البخارى عن ابن عباس رض قال كان اللات رجلا يلبس
سويق الحاج . وقال العيني في شرحه وكانت تعظم هذا الرجل باطعامه
الناس في كل موسم فلما مات اتخذوا مقعده الذي كان يلبس فيه السويق
منسكا ثم سنع الامر بهم إلى أن عبدوا تلك الصخرة التي كان يقعد عليها
ومثلوها صنما وسموها اللات (عمدة القارى ص ٢٠١ ، ج ١٩ —
والبخارى ص ٧٢٠ ، ج ٢ — وفتح البارى ص ٤٧١ ، ج ٨) .

وقال ابن كثير وحكى ابن عباس ومجاهد والربيع بن أنس انهم قرأوا اللات بتشديد التاء وفسروه بأنه كان رجلا يلت للحجيج في الجاهلية السوق فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه . (تفسير ابن كثير ص ٢٥٣ ، ج ٤) .

وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أنه كان يلت السوق على الحجر فلا يشرب منه احد إلا سمن فعبدوه وأخرج الفاكهي عنه أنه لما مات قال له عمرو بن لحي أنه لم يمت ولكنه دخل الصخرة فعبدوها وبنوا عليها بيتا . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج أنه قال كان رجل من ثقيف يلت السوق بالزيت فلما توفي جعلوا قبره وثنا . (روح المعاني ص ٥٥ ، ج ٢٧) .

وأخرج البخاري في كتاب التفسير عن ابن عباس . أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل وأما سواع فكانت لهذيل وأما يغوث فكانت لمراد ثم لبني غطيف بالجرف عند سبا وأما يعوق فكانت لهمدان وأما نسر فكانت لحمير آل ذى الكلاع اسماء رجال صالحين من قوم نوح عليه السلام فلما هلكوا أوحى الشيطان أن انصبوا لمجالسهم التي كانوا يجلسون انصاباً وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك أولئك وتنسخ العلم عبت (ص ٧٣٢ ، ج ٢) وتفسير ابن كثير (ص ٤٢٦ ، ج ٤) ومنهاج السنة (ص ١٣١ ، ج ١) واغاثة اللهفان (ص ٢٠٢ ، ج ٢) .

وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن محمد بن كعب القرظي أنه قال كان لآدم عليه السلام خمسة بنين ود وسواع الخ . فكانوا عبادا فمات رجل منهم فحزنوا عليه حزنا شديدا فجاءهم الشيطان فقال

حزنتم على صاحبكم هذا قالوا نعم قال هل لكم أن أصور لكم مثله في قبلتكم اذا نظرتم اليه ذكرتموه قالوا نكره أن تجعل لنا في قبلتنا شيئاً نصلى عليه قال فاجعله في مؤخر المسجد قالوا نعم فصوره لهم حتى مات خمستهم فصور صورهم في مؤخر المسجد فنقصت الأشياء حتى تركوا عبادة الله وعبدوا هؤلاء فبعث الله نوحا عليه السلام فدعاهم الى عبادة الله وحده وترك عبادتها فقالوا ما قالوا .

وأخرج ابن أبي حاتم عن عروة بن الزبير أن ودا كان اكبرهم وابرهم .

وكانوا كلهم ابتاء آدم عليه السلام .

وروى أن ودا كان أول معبود من دون الله سبحانه وتعالى أخرج عبد بن حميد عن أبي مطهر قال ذكروا عند أبي جعفر عليه السلام يزيد بن المهلب .

فقال أما أنه قتل في أول أرض عبد فيها غير الله ثم ذكر ودا وقال كان رجلا مسلما وكان محببا في قومه فلما مات عكروا حول قبره في أرض بابل وجزعوا عليه فلما رأى ابليس جزعهم تشبه في صورة انسان ثم قال أرى جزعكم على هذا فهل لكم أن أصور لكم مثله فيكون في ناديتكم فتذكرونه به قالوا نعم فصور لهم مثله فوضعوه في ناديتهم فجعلوا يذكرونه به فلما رأى ما بهم من ذكره قال هل لكم أن اجعل لكم في منزل كل رجل منكم تمثالا مثله فيكون في بيته فيذكر به فقالوا نعم ففعل فأقبلوا يذكرونه به وادرك ابنائهم فجعلوا يرون ما يصنعون به .

وتناسلوا ودرس امر ذكرهم اياه حتى اتخذوه الها يعبدونه من دون الله تعالى فكان أول من عبد غير الله تعالى في الأرض ودا . تفسير روح المعاني (ص ٨٨ ، ج ٢٩) .

ونحوه في فتح الباري (ص ٥١٢ ، ج ٨) .

وقال الحافظ ابن كثير قال عبدالله بن عباس وغير واحد من علماء التفسير وكان أول ما عبت الاصنام أن قوماً صالحين ماتوا فبنى قومهم عليهم مساجد وصوروا صور أولئك فيها ليتذكروا حالهم وعبادتهم فيتشبهوا بهم فلما طال الزمان جعلوا اجسادا على تلك الصور فلما تملأ الزمان عبدوا تلك الاصنام وسوها بأسماء أولئك الصالحين ودا وسواها ويغوث ويعوق ونسرا فلما تفاقم الامر بعث الله سبحانه وتعالى نوحا فامرهم بعبادة الله وحده (تفسير ابن كثير ص ٢٢٣ ، ج ٢) .

وقال شيخ الاسلام بن تيمية قال غير واحد من السلف هؤلاء كانوا قوما صالحين في قوم نوح عليه السلام فلما ماتوا عكفوا على قبورهم فلما طال عليهم الامر عبدوهم . (كتاب الوسيلة ص ١٢٥) .

وقال الحافظ ابن القيم ومن اعظم مكايده التي كاد بها أكثر الناس وما نجا منها إلا من لم يرد الله فتنة ما اوحاه قديما وحديثا إلى حزبه وأوليائه من الفتنة بالقبور حتى آل الامر فيها إلى أن عبد اربابها من دون الله وعبدت قبورهم واتخذت أوثاناً وبنيت عليها الهياكل وصور صور اربابها فيها ثم جعلت تلك اجسادا لها ظل ثم جعلت اصناما وعبدت مع الله تعالى وكان أول هذا الداء العظيم في قوم

نوح عليه السلام كما اخبر سبحانه تعالى عنهم في كتابه . إلى آخر ما قاله
الاغاثة (ص ٢٠١ ، ج ١) .

وقال وكان أول ما كاد به عباد الاصنام من جهة العكوف على
القبور وتصوير أهلها ليتذكروهم بها . (الاغاثة ص ٢٠١ ، ج ٢) .

وقال واعظم الفتنة بهذه الانصاب فتنة انصاب القبور وهي أصل
فتنة عبادة الاصنام كما قاله السلف من الصحابة والتابعين ومن أعظم
كيد الشيطان أنه ينصب لأهل الشرك قبر معظم يعظمه الناس ثم يجعله
وثنا يعبد من دون الله ثم يوحى الى اوليائه أن من نهى عن عبادته
واتخاذ عيدا وجعله وثنا فقد تنقصه وهضم حقه فيسعى الجاهلون
المشركون في قتله وعقوبته ويكفرونه الاغاثة (ص ٢٣١ ، ج ٢) .

والسبب الثاني عبادة القبور والاشراك بالاموات وهو شرك
قوم نوح عليه السلام وهو أول شرك طرق العالم وفتنته أعم وأهل الابتلاء
به أكثر وهم جمهور أهل الاشراك . (مفتاح دار السعادة ص ١٩٧ ،
ج ٢) .

وقال شيخ الاسلام والمشركون الذين وصفهم الله ورسوله بالشرك
صنفان قوم نوح عليه السلام ، وقوم ابراهيم عليه السلام فقوم نوح كان
اصل شركهم العكوف على قبور الصالحين ثم صور وتمثيلهم ثم عبدوهم
وقوم ابراهيم كان اصل شركهم عبادة الكواكب والشمس والقمر :
كتاب الوسيلة ص ١٣ .

وقال الشامي وقيل لأن اصل عبادة الاصنام اتخاذ قبور الصالحين
مساجد . ردالمحتار ص (٢٥٢ ، ج ١) قبيل باب الاذان .

وقال العلامة الآلوسی فی تفسیر قوله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله
إلا وهم مشركون (یوسف ١٠٦) .

وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والشعبي وقتادة هم أهل مكة
آمنوا واشركوا كانوا يقولون فی تلبيتهم لبيك اللهم لبيك لا شريك
لك إلا شريكاً . هو لك تملكه وما ملك .

ومن هنا كان ﷺ إذا سمع احدهم يقول لبيك لا شريك لك
يقول له قط قط أى يكفيك ذلك ولا تزد إلا شريكاً الخ .

وعن ابن زيد وعكرمة وقتادة ومجاهد أيضاً أن هؤلاء كفار
العرب مطلقاً اقرؤا بالخالق الرازق المميت واشركوا بعبادة الأوثان
والاصنام . إلى أن قال وقد يقال نظراً إلى مفهوم الآية انهم من يندرج
فيهم كل من اقر بالله وخالفته مثلاً وكان مرتكباً ما يعد شركاً كيف ما
كان ومن أولئك عبدة القبور الذاذرون لها المعتقدون للنفع والضرر من
الله أعلم بحاله فيها وهم اليوم أكثر من الدود (روح المعاني ص ٦٦-٦٧،
ج ١٣) .

وقال الشهرستاني وأول من وضع فيه (أى فى بيت الله) الاصنام
عمرو بن لحي لما سار قومه إلى مكة واستولى على امر البيت ثم صار إلى
مدينة البلقاء بالشام فرأى هناك قوماً يعبدون الاصنام فسألهم عنها
فقالوا هذه ارباب اتخذناها على شكل الهياكل العلوية والاشخاص
البشرية نستنصر بها فننصر ونستسقى بها فنسقى ونستشفى بها فنشفى فاعجبه
ذلك وطلب منهم صنما من اصنامهم فدفعوا إليه هبل فسار به إلى مكة
ووضعه فى الكعبة وكان معه اساف ونائلة على شكل زوجين فدعا الناس

إلى تعظيمها والتقرب اليها والتوسل بها إلى الله تعالى (ص ٢٣٣ ، ج ٢) .

وقال الآلوسى فى تفسير آية (يونس ٢٢) ومن حديث أخرجه أبو داؤد والنسائى وغيرهما عن سعد بن أبى وقاص قال لما كان يوم الفتح فر عكرمة بن أبى جهل فركب البحر فاصابتهم عاصف فقال أصحاب السفينة لأهل السفينة اخلصوا فان آلهتكم لا تغنى عنكم شيئا فقال عكرمة لئن لم ينجنى فى البحر إلا الاخلاص ما ينجنى فى البر غيره اللهم إن لك عهدا ان أنت عافيتنى مما انا فيه أن آتى محمدا حتى اضع يدى فى يده فلاجده عفوا كريما قال فجاء فاسلم وفى رواية ابن سعد عن أبى مليكة أن عكرمة لما ركب السفينة واخذتهم الريح فجعلوا يدعون الله ويوحّدونه قال ما هذا فقالوا هذا مكان لا ينفع فيه إلا الله تعالى .

قال فهذا إله محمد ﷺ الذى يدعوننا إليه فارجعوا بنا فرجع واسلم وقال . واياما كان فالآية دالة على أن المشركين لا يدعون غيره تعالى فى تلك الحال وقال وأنت خير بأن الناس اليوم إذا اعتراهم امر خطير وخطب جسيم فى بر أو بحر دعوا من لا يضر ولا ينفع ولا يرى ولا يسمع فمنهم من يدعو الخضر والياس ومنهم من ينادى أبا الخميس والعباس ومنهم من يستغيث باحد الأئمة ومنهم من يستغيث إلى شيخ من مشايخ الامة ولا ترى فيهم احدا يخص مولاه بتضرعه ودعاه ولا يكاد يمر له ببال أنه لو دعا الله تعالى وحده ينجو من هاتيك الاحوال فبالله تعالى عليك قل لى أى الفريقين من هذه الحبشة اهدى سبيلا وأى الداعين أقوم قبلا .

وإلى الله المشتكى من زمان عصفت فيه ريح الجهالة وتلاطمت أمواج الضلالة وخرقت سفينة الشريعة واتخذت الاستغاثة بغير الله تعالى للنجاة ذريعة وتعذر على العارفين الامر بالمعروف وحالت دون النهي عن المنكر صنوف الخوف هذا . روح المعاني (ص ٩٧-٩٨ ، ج ١١) وكذا في (ص ١٠٦ ، ج ٢١-لقمان) .

وقال ابن هشام حدثني بعض أهل العلم أن عمرو بن لحي وهو أول من غير دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام خرج من مكة إلى الشام في بعض أسفاره فلما قدم من أرض البلقاء وبها يومئذ العمالقة اولاد عملاق ويقال عمليق بن لاود بن سام بن نوح عليه السلام رأى هم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه التي اراكم تعبدون فقالوا هذه الاصنام نعبدها ونستمطر بها فتمطرنا ونستنصر بها فتنصرنا فقال لهم إلا تعطوني منها صنما فاسير به إلى أرض العرب فيعبدونه فاعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه وامر الناس بعبادته . تفسير روح المعاني (ص ١٩٧ ، ج ٧) .

وقال العلامة الكشميري قوله اعل هبل .

وهو صنم اتى به عمرو بن لحي وقيل أنه كان عندهم صنم اتخذوه على اسم هايبل المقتول كعاص وعمر . فيض الباري (ص ٩٦ ، ج ٤) . فاستبان بما ذكرنا من الآيات والاحاديث وأقوال أهل العلم أن المشركين السابقين كانوا معترفين بوجود الله تعالى وأنه تعالى خالق السموات والارضين وسخر الشمس والقمر وأنه يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وأنه ينزل من السماء ماء ويبيده ملكوت كل شيء وله الامر والحكم وأنه خالقهم وخالق آبائهم وأن اصنامهم انما كانت تماثيل

العباد الصالحين في نفس الامر أو في زعمهم من الملائكة والانبياء والاولياء والجن والسكران وانهم انما قصدوا بعبادتهم التوسل والتقرب إلى الله تعالى واتخذوهم شفعاء لهم عند الله .

وانهم قد يخلصون الدعاء لله تعالى واعتقدوا في آلهتهم العجز عن ما ينوبهم من الشدائد وأنه كان مبدأ الشرك هو الغاوى في الصالحين والعكوف بقبور الصالحين .

وانهم ما اعتقدوا في آلهتهم انها تماثل الله وتساويه في العلم والقدرة وسائر الصفات ولم يعتقدوا انها تخلق الخلائق أو تنزل المطر أو تنبت النبات .

وإذا استيقنت هذا فاعلم أن الدعاء وكذا الاستغاثة والاستعانة والمسألة والتضرع أى لفظ قلت عبادة بل هو من اجل العبادات وهو اكرم شىء عند الله فمن اشرك احدا من المخلوق بالله تعالى جنيا كان أو انسياً نبياً كان أو ولياً أو ملكاً مقرباً في الدعاء والاستعانة والاستغاثة فوق الاسباب بان طلب ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى فهو مشرك بالله تعالى في العبادة خارج عن دائرة الاسلام يجب استتابته وان لم يكن الاشراك في الدعاء شركاً فليس في الأرض شرك وإن كان في الأرض شرك فالشرك في الدعاء اولى أن يكون شركاً بل الاشراك في الدعاء هو اكبر شرك المشركين الذين بعث اليهم رسول الله ﷺ فانهم كانوا يدعون الانبياء والملائكة والصالحين ويتقربون اليهم بأنواع التقربات .

وهذا اعنى كون الدعاء عبادة وإن كان امراً ظاهراً لا يمكن أن ينكر عنه مسلم لكن لا بأس في الاستشهاد عليه بالقرآن والحديث فاقول .

قال الله تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين
(اعراف : ٥٥) .

وقال : وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون
عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين (المؤمن : ٦٠) .

وقال الآلوسی فی تفسیر هذه الآية وجوز أن يكون المعنى أسألوني
اعطكم وهو المروى عن السدى فمعنى قوله يستكبرون عن عبادتي يستكبرون
عن دعائي لأن الدعاء نوع من العبادة ومن أفضل أنواعها .

بل روى ابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن عباس أنه قال
أفضل العبادة الدعاء وقراء الآية والتوعد على الاستكبار عنه لأن ذلك
عادة المترفين المسرفين وانما المؤمن يتضرع إلى الله تعالى في كل تقلباته
وفي إيقاع العبادة صلة الاستكبار ما يؤذن بأن الدعاء باب من أبواب
الخضوع لأن العبادة خضوع ولأن المراد بالعبادة الدعاء والاستكبار
انما يكون عن شيء إذا أتى به لم يكن مستكبراً . (تفسير روح المعاني
ص ٨١ ، ج ٢٤) .

وقال تعالى فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون
(المؤمن : ١٤) .

وقال تعالى هو الحي لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الدين
(المؤمن : ٦٦) .

وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله ﷺ الدعاء هو العبادة
رواه أحمد والترمذى وأبو داود والنسائى وابن ماجه (مشكاة
ص ٢١١ ، ج ١ ، وتفسير ابن كثير ص ٨٥ ، ج ٤) . وعن أنس قال
قال رسول الله ﷺ الدعاء مخ العبادة . رواه الترمذى (مشكاة ص ٢١١)

وعن أبي هريرة رض قال قال رسول الله ﷺ ليس شيء اكرم على الله من الدعاء . رواه الترمذى وابن ماجه (مشكاة ص ٢١١) .

وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يسئل رواه الترمذى (مشكاة ص ٢١٢) .

وعن أبي هريرة رض قال : قال رسول الله ﷺ من لم يسأل الله يغضب عليه (مشكاة ص ٢١٢ — وتفسير ابن كثير ص ٨٥ ، ج ٤ — والجواب الكافى ص ٥) .

وعن انس رض قال : قال رسول الله ﷺ ليسأل احدكم ربه حاجته كلها حتى يسأل شمع نعله إذا انقطع (رواه الترمذى ، مشكاة ص ٢١٢ ، ج ١) .

وفى صحيح الحاكم من حديث أنس عن النبي ﷺ لا تعجزوا فى الدعاء فانها لا يهلك مع الدعاء احد (الجواب الكافى ص ٥) .

وروى البخارى فى الادب سئل رسول الله ﷺ أى العبادة أفضل قال دعاء المرء لنفسه وروى أحمد عن النبي ﷺ قال لن ينفع حذر من قدر ولكن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليكم بالدعاء يا عباد الله : (تيسير العزيز الحميد ص ١٨٣) .

فهذه الآيات وامثالها تفيدك الجزم الصائب على أن الدعاء والسؤال والاستعانة والاستغاثة والتضرع والخضوع كلها عبادة بل من أعظم العبادات فيجب اخلاص الدعاء لله تعالى وافراده بالدعاء كسائر أنواع العبادة واشراك أحد من المخلوق بالله تعالى فى الدعاء والمسألة شرك كسائر أنواع الشرك اعاذنا الله من ذلك .

ولذلك بالغ القرآن في اخلاص الدعاء لله وحده وواجب على العبيد كلهم أن يدعوه مخلصين له الدين وشدد التذكير على من يدعو مع الله إلها آخر .

ولا علينا أن نقدم بين يديك قدرا كافيا من الآيات التي تدل على ما قلنا .

فاقول قال الله تعالى : ادعوا ربكم تضرعا وخفية أنه لا يحب المعتدين (اعراف : ٥٥) .

وقال تعالى : وادعوه خوفا وطمعا (اعراف : ٥٦) .

وقال تعالى وإذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله (آل عمران : ١٣٥) وقال تعالى واسئالوا الله من فضله (نساء : ٣٢) .

وقال قل أرايتكم إن اتاكم عذاب الله أو اتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين . بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون (انعام : ٤٠-٤١) .

وقال له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال (رعد : ١٤) .

وقال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام إن ربي لسميع الدعاء (ابراهيم : ٣٩) .

وقال واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربي عسى أن لا اكون بدعاء ربي شقيا (مريم : ٤٨) .

وقال ثم إذا مسكم الضر فإليه تجترون ثم إذا كشف الضر عنكم
إذا فريق منكم بربهم يشركون (نحل : ٥٣) .

وقال قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر
عنكم ولا تحويلاً (الاسراء : ٥٦) .

وقال وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما
نجاكم إلى البر اعرضتم وكان الإنسان كفوراً (اسراء : ٦٧) .

وقال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء
الحسنى (اسراء : ١١٠) .

وقال حكاية عن زكريا عليه السلام قال رب انى وهن العظم
منى واشتعل الرأس شيباً ولم اكن بدعائك رب شقياً (مريم : ٤) .

وقال فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم
إلى البر إذا هم يشركون (عنكبوت : ٦٥) .

وقال فابتغوا عند الله الرزق (عنكبوت : ٧) .

وقال وإذا مس الإنسان ضر دعاه ربه منيباً إليه ثم إذا خوله نعمة
منه نسى ما كان يدعوا إليه من قبل وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله
قل تمتع بكفرك قليلاً انك من أصحاب النار (زمر : ٨) .

وقال ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت
فإنك إذا من الظالمين (يونس : ١٠٦) .

وقال والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير أن تدعوهم
لا يسمعون دعائكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون
بشرككم (فاطر : ١٣-١٤) .

وقال إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعهم
فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين (اعراف : ١٩٤) .

وقال : قال : هل يسمعونكم إذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون
(شعراء ٧٢-٧٣) .

وقال افرأيتم ما تدعون من دون الله إن ارادنى الله بضرب هل هن
كاشفات ضربه أو ارادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله
عليه يتوكل المؤمنون (زمر : ٣٨) .

وقال والله يقضى بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون
بشيء إن الله هو السميع البصير (مؤمن : ٢٠) . وقال تعالى يا ايها
الناس ضرب مثل فاستمعوا له . إن الذين تدعون من دون الله لن
يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه
ضعف الطالب والمطلوب (حجج : ٧٣) . وقال والذين يدعون من
دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون (نحل : ٢٠) .

وقال قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرننا ونزد على
اعقابنا بعد إذ هداانا الله (انعام : ٧١) . وقال ومن اضل ممن يدعوا
من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون
(احقاف : ٥) .

وقال قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة
فى السموات ولا فى الأرض وما لهم فىهما من شرك وما له منهم من
ظهير (سبا : ٢٢) .

وقال تعالى قل أرأيتم شركائكم الذين تدعون من دون الله ارونى

ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات أم آتينهم كتاباً فهم على بينة منه بل أن يعد الظالمون بعضهم بعضاً إلا غروراً (فاطر : ٤٠) . وقال تعالى ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون (قصص : ٨٨) . وقال تعالى ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه أنه لا يفلح الكافرون (مؤمنون : ١١٧) . وقال تعالى فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون من المعذبين (شعراء : ٢١٣) . وقال تعالى : يدعوا من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد . يدعوا لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير (حج : ١٢-١٣) .

وفي الاحاديث عن النبي ﷺ ما لا يحصى منها قوله ﷺ فيما رواه عن ربه تبارك وتعالى إنه قال يا عبادى كلكم جائع إلا من اطعمته فاستطعموني اطعمكم يا عبادى كلكم عار إلا من كسوته فاستكسونى اكسكم يا عبادى كلكم ضال إلا من هديته فاستهدوني اهدكم يا عبادى انكم تخطئون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعاً فاستغفرونى اغفرلكم رواه مسلم . وقوله ﷺ ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ثم يقول من يدعونى فاستجيب له من يسألنى فاعطيه من يستغفرنى فاغفرله (رواه البخارى ومسلم — تيسير العزيز الحميد ص ١٨٣) .

ثم اعلم أن هذا النحو من التوسل وهو أن يأتى القبر فيقول اغنى واقض حاجتى وكيى وكيى كما أنه شرك فى الدعاء كذلك هو اشراك بالله فى التصرف والقدرة لانهم يعتقدون فى هؤلاء المقبورين أن الله تعالى اعطاهم القدرة على قضاء حاجة المستغيث اليهم وكشف الكرب

عنهم واعطاهم التصرف في هذا العالم كما يدل عليه صنيعهم هذا بل هم يصرخون بذلك .

قال العلامة الألوسي وفي قوله تعالى (إن الذين يدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا) الخ .

إشارة إلى ذم الغالين في اولياء الله تعالى حيث يستغيثون بهم في الشدة غافلين عن الله تعالى وينذرون لهم النذور والعقلاء منهم يقولون انهم وسائلنا إلى الله تعالى وإنما ننذر إلى الله تعالى ونجعل ثوابه للولى .

ولا يخفى انهم في دعواهم الاولى اشبه الناس بعبدة الاصنام القائلين انما نعبدكم ليقربونا إلى الله زلنى ودعواهم الثانية لا بأس بها لو لم يطلبوا منهم بذلك شفاء مريضهم او رد غائبهم او نحو ذلك والظاهر من حالهم الطلب .

ويرشد إلى ذلك أنه لو قيل انذروا لله تعالى واجعلوا ثوابه لوالديكم فانهم احوج من أولئك الاولياء لم يفعلوا ورثت كثيرا منهم يسجد على اعتاب حجر قبور الاولياء ومنهم من يثبت التصرف لهم جميعا في قبورهم لكنهم متفاوتون فيه حسب تفاوت مراتبهم والعلماء منهم يحصرون التصرف في القبور في أربعة أو خمسة وإذا طولبوا بالدليل قالوا ثبت ذلك بالكشف قاتلهم الله ما اجهلهم وأكثر افتراءهم ومنهم من يزعم انهم يخرجون من القبور ويتشكلون بأشكال مختلفة وعلمائهم يقولون إنما تظهر ارواحهم متشكلة وتطوف حيث شاءت وربما تشكلت بصورة اسد أو غزال أو نحوه .

وكل ذلك باطل لا اصل له في الكتاب والسنة وكلام سلف لامة وقد افسد هؤلاء على الناس دينهم وصاروا ضحكة لأهل الاديان

المنسوخة من اليهود والنصارى وكذا لأهل النحل والدهرية نسأل الله العفو والعافية (روح المعاني ص ٢١٢-٢١٣ ، ج ١٧) .

وقال الآلوسی فی قوله تعالى وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة الخ . وقد رأينا كثيرا من الناس على نحو هذه الصفة التي وصف الله تعالى بها المشركين يهشون لذكر اموات يستغيثون بهم ويطلبون منهم ويضطربون من سماع حكايات كاذبة عنهم توافق هواهم واعتقادهم فيهم ويعظمون من يحكي لهم ذلك وينقبضون من ذكر الله تعالى وحده ونسبة الاستقلال بالتصرف إليه عز وجل وسرد ما يدل على مزيد عظمته وجلالاته وينفرون ممن يفعل ذلك كل النفرة وينسبون له إلى ما يكره وقد قلت يوماً لرجل يستغيث في شدة ببعض الاموات وينادى يا فلان اغثنى فقلت له قل يا الله فقد قال سبحانه وإذا سألك عبادى عني فاني قريب اجيب دعوة الداع إذا دعان ، فغضب وبلغني أنه قال فلان منكر على الاولياء وسمعت عن بعضهم أنه قال الولي اسرع اجابة من الله عز وجل وهذا من الكفر بمكان نسأل الله تعالى أن يعصمنا من الزيغ والطاغیان (تفسير روح المعاني ص ١١ ، ج ٢٤) .

وقل فی تفسير قوله تعالى فالمدبرات امرا — وكذا فی حملها على النفوس الفاضلة المفارقة ايها صحة ما يزعمه كثير من سخفة العقول من أن الاولياء يتصرفون بعد وفاتهم بنحو شفاء المريض وانقاذ الغريق والنصر على الاعداء وغير ذلك مما يكون في عالم الكون والفساد على معنى أن الله فوض اليهم ذلك ومنهم من خص ذلك بخمسة من الاولياء والكل جهل وإن كان الثاني اشد جهلاً (روح المعاني ص ٢٨ ، ج ٣٠) .

وقال الناس قد أكثروا من دعاء غير الله تعالى من الاولياء الاحياء والاموات وغيرهم مثل يا سيدى فلان اغثنى وليس ذلك من التوسل المباح فى شىء واللائق بحال المؤمن عدم التفوه بذلك وأن لا يحوم حول حماه وقد عدّه اناس من العلماء شركا وأن لا يسكنه فهو قريب منه ولا ارى احدا ممن يقول ذلك إلا وهو يعتقد أن المدعو الحى الغائب أو الميت المغيب يعلم الغيب أو يسمع النداء ويقدر بالذات أو بالغير على جلب الخير ودفع الاذى والا لما دعاه ولا فتح فاه وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم .

فالحزم التجنب عن ذلك وعدم الطلب إلا من الله تعالى القوى الغنى الفعال لما يريد ومن وقف على سر ما رواه الطبرانى فى معجمه من أنه كان فى زمن النبى ﷺ منافق يؤذى المؤمنين فقال الصديق رض قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق فجاءوا إليه فقال إنه لا يستغاث بى انما يستغاث بالله تعالى . لم يشك فى أن الاستغاثة بأصحاب القبور الذين هم بين سعيد شغله نعيمه وتقلبه فى الجنان عن الالتفات إلى ما فى هذا العالم وبين شقى الهاه عذابه وحبسه فى النيران عن اجابة مناديه والاصاحة إلى أهل ناديه . امر يجب اجتنابه ولا يليق بارباب العقول ارتكابه . ولا يغرنك أن المستغيث بمخلوق قد تقضى حاجته وتنجح طلبته فان ذلك ابتلاء وفتنة منه عز وجل وقد يتمثل الشيطان للمستغيث فى صورة الذى استغاث به فيظن أن ذلك كرامة لمن استغاث به هيئات هيئات انما هو شيطان اضله واغواه وزين له هواه وذلك كما يتكلم الشيطان فى الاصنام ليضل عبيدها الطعام وبعض الجهلة يقولون ذلك من تطور روح المستغاث به او من ظهور ملك بصورته كرامة له ولقد ساء ما يحكمون لأن التطور والظهور وإن كانا ممكنين لكن لا فى

مثل هذه الصورة وعند ارتكاب هذه الجريمة نسأل الله تعالى باممائه أن يعصمنا من ذلك ونتوسل بلطفه أن يسلك بنا وبكم أحسن المسالك .
(روح المعاني ص ١٢٨-١٢٩ ، ج ٦) .

مع أن الله تعالى قد صرف الآيات في كتابه المجيد وكررها في أن الله تعالى متفرد بصفة التكوين والقدرة ليس لاحد من المخلوق قدرة التكوين والايجاد ولا يقدر أحد من خلقه على شئ إلا باستعانة الاسباب التي ربط الله المسيبات بها ومباشرتها وانما القدرة والتصرف فوق الاسباب خاصة من خواص الربوبية المحقة فخذ من الآيات القرآنية ما يكتفي بصيرتك .

قال الله تعالى إن الحكم إلا لله عليه توكلت وعليه فليتكفل المتوكلون (يوسف : ٦٧) .

وقال تعالى إن الحكم إلا لله امر أن لا تعبدوا إلا آياه (يوسف ٤٠)
وقال تعالى ويشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون (اعراف ص ١٩١-١٩٢) .
وقال والذين يدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون (اعراف : ١٩٧) .

وقال تعالى : ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين
(اعراف : ٥٤) .

وقال تعالى إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين .
(انعام : ٥٧) .

وقال تعالى ألا له الحكم وهو اسرع الحاسبين . (انعام : ٦٢) .

وقال تعالى قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرراً إلا ما شاء الله .
(اعراف : ١٨٨) .

وقال تعالى قل لا أملك لنفسي ضرراً ولا نفعا إلا ما شاء الله .
(يونس : ٤٩) .

وقال تعالى ما لهم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه احدا .
(كهف : ٢٦) .

وقال تعالى قل لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً قل لن يجيرني من الله احد ولن اجد من دونه ملتحداً (جن : ٢٢) .

وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير (سبا : ٢٢) .

وقال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم (فاطر : ٢) .

وقال تعالى وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير (انعام : ١٧) .

وقال تعالى وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده (يونس : ١٠٧) .

وقال تعالى يدعوا من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد (حج : ١٢) .

وقال تعالى واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون

ولا يملكون لانفسهم ضرراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً (الفرقان : ٣) .

وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون (يس ص ٧٤-٧٥) .

فهذه امثلة من النصوص القطعية الدالة على أن الخير والشر والنفع والضرر والامر والخلق والحكم كلها لله تعالى وحده لا يشاركه احد من الكائنات :

فمن اعتقد في احد من الخلق أنه يتصرف في الكائنات وله القدرة على الخير والشر والنفع والضرر فوق الاسباب العادية فهو مشرك بالله كافر بنصوص القرآن .

وأخرج ابن جرير عن عبدالعزيز الشامي عن ابيه وكانت له صحبة قال قال رسول الله ﷺ من لم يحمد الله على ما عمل من عمل صالح وحمد نفسه فقد كفر وحبط عمله ومن زعم أن الله جعل للعباد من الامر شيئاً فقد كفر بما انزل الله على انبيائه لقوله تعالى : ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين . (تفسير ابن كثير ص ٢٢١ ، ج ٢) .

وقد صرح بتكفيره ارباب العلم قال ابن نجيم في البحران ظن أن الميت يتصرف في الامور دون الله واعتقاده ذلك كفر (ص ٢٩٨ ، ج ٢) كتاب الصوم (ورد المحتار للشامي ص ١٣٩ ، ج ٢) قبيل باب الاعتكاف .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية :

والمراتب في هذا الباب ثلاث احداها أن يدعو غير الله وهو ميت

أو غائب سواء كان من الانبياء والصالحين أو غيرهم فيقول يا سيدي فلان اغثنى أو انا استجير بك أو استغيث بك أو انصرتني على عدوى واعظم من ذلك أن يقول اغفر لي وتب علي كما يفعله طائفة من الجاهل المشركين واعظم من ذلك أن يسجد لقبره ويصلي إليه ويرى الصلاة إليه أفضل من استقبال القبلة حتى يقول بعضهم هذه قبلة الخواص والكعبة قبلة العوام وأعظم من ذلك أن يرى السفر إليه من جنس الحج حتى يقول أن السفر إليه مرات يعدل حجة وغلاتهم يقولون الزيارة إليه مرة أفضل من حج البيت مرات متعددة ونحو ذلك فهذا شرك بهم وإن كان يقع كثير من الناس في بعضه (القاعدة الجليلة ص ١٤٤) .

وقال الامام أبو الوفاء علي بن عقيل الحنبلي صاحب كتاب الفنون الذي ألفه في نحو اربعمائة مجلد وغيره من التصانيف قال في الكتاب المذكور لما صعبت التكاليف على الجاهل والطغام عدلوا عن اوضاع الشرع إلى تعظيم اوضاع وضعوها لأنفسهم فسهلت عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت امر غيرهم وهم عندى كفار لهذه الاوضاع مثل تعظيم القبور وخطاب الموتى بالحوائح وكتب الرقاق فيها يا مولاي أفعل بي كذا وكذا أو القاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى .

وقال شيخ الاسلام من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم يدعوهم ويسألهم كفر اجماعاً .

وقال الامام ابن النحاس الشافعي في كتاب الكبائر ومنها ايقاد السرج عند الاحجار والاشجار والعيون والآبار ويقولون انها تقبل النذر وهذه كلها بدع شنيعة ومنكرات قبيحة تجب ازالتها ومحو اثرها فان

أكثر الجاهل يعتقدون انها تنفع وتضر وتجلب وتدفع وتشفي المريض وترد الغائب إذ انذر لها وهذا شرك ومحاددة لله ولرسوله .

وقال الامام ابن القيم في شرح المنازل ومن انواعه أى الشرك طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة بهم والتوجه اليهم وهذا اصل شرك العالم فان الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعا فضلا لمن استغاث به أو سأله أن يشفع إلى الله وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده فان الله سبحانه لا يشفع عنده احد إلا بأذنه والله لم يجعل سؤال غيره سببا لأذنه وإنما السبب لأذنه كمال التوحيد فجاء هذا الشرك بسبب يمنع الاذن والميت محتاج إلى من يدعوه كما امرنا النبي ﷺ إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ندعولهم ونسأل لهم العافية والمغفرة فعكس المشركون هذا وزارهم زيارة العبادة وجعلوا قبورهم اوثانا تعبد فجمعوا بين الشرك بالمعبود وتغير دينه ومعادات أهل التوحيد ونسبتهم إلى التنقص بالاموات وهم قد تنقصوا الخالق سبحانه بالشرك وأولياءه الموحدين بذمهم ومعاداتهم وتنقصوا من اشركوا به غاية التنقص إذ ظنوا انهم راضون منهم بهذا وإنهم امروهم به وهؤلاء اعداء الرسل في كل زمان ومكان .

وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي في كتابه الذى الفه في الرد على من ادعى أن للاولياء تصرفا في الحياة وبعد الممات على سبيل الكرامة هذا وأنه قد ظهر الآن في ما بين المسلمين جماعات يدعون أن للاولياء تصرفات في حياتهم وبعد الممات ويستغاث بهم في الشدائد والبلبات وبهم تكشف المهمات فيأتون قبورهم وينادونهم في قضاء الحاجات مستدلين على أن ذلك منهم كرامات وقالوا منهم ابدال

ونقباء واوتاد ونجباء سبعون وسبعة وأربعون وأربعة والقطب هو الغوث للناس وعليه المدار بلا التباس وجوزوا لهم الذبائح والنذور واثبتوا لهم فيها الاجور قال وهذا الكلام فيه تفريط وافراط بل فيه الهلاك الابدى والعذاب السرمدى لما فيه من روائح الشرك المحقق ومصادمة الكتاب العزيز المصدق ومخالف لعقائد الائمة .

وما اجتمعت عليه الامة - راجع تيسير العزيز الحميد (ص ١٩٢ - ١٩٨) . قال العلامة صديق حسن القنوجى وإذا احطت بما ذكرنا علما ادركت أن كفر المشركين من المؤمنين من امة رسولنا ﷺ في العرب والعجم أعظم من كفر الذين قاتلهم النبي ﷺ وقد سمعت أن الله تعالى ذكر عن الكفار انهم إذا مسهم الضر تركوا غير الله من السادة والقادة والطواغيت فلم يدعوا احدا منهم ولم يستغيثوا بهم بل اخلصوا لله وحده لا شريك له وانت ترى المشركين المدعين للايمان من المسلمين وفيهم من يدعى أنه من أهل العلم والفضل وفيه الصلاح والزهد والاجتهاد في العبادة إذا مسه الضر واهمه امر من أمور الدنيا قام يستغيث بغير الله من الاولياء كمعروف الكرخى والشيخ عبدالقادر الجيلانى وسالار مدار ونحوهم وأجل من هؤلاء مثل الخلفاء الراشدين والصحابة المكرمين أجمعين وأجل منهم رسول الله ﷺ واشنع وافظع واقبح واعظم جرما واطم ضلالة انهم يستغيثون بالطواغيت والاجداث وأهل القبور والمردة من الجن والشياطين ويذبحون لهم وينذرون لهم ويسافرون إلى انصابهم ويفزعون إلى احبارهم ورهبانهم . (الدين الخالص ص ١٨٦ ، ج ١) .

وقال الامام ولى الله ومنها انهم كانوا يستعينون بغير الله تعالى في

حوائجهم من شفاء المريض واغناء الفقير وينذرون لهم يتوقعون
انجاح مقاصدهم بتلك النذور ويتلون اسمائهم رجاء بركتها فاجب الله
تعالى عليهم أن يقولوا في صلواتهم إياك نعبد وإياك نستعين وقال تعالى
فلا تدعوا مع الله احدا وليس المراد من الدعاء العبادة كما قاله بعض
المفسرين بل هو الاستعانة لقوله تعالى بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون
(حجة الله البالغة ص ٦٢ ، ج ١) .

وقال في الخير الكثير وأعلم أن طلب الحوائج من الموتى
عالما بأنه سبب لانجاحها كفر يجب الاحتراز عنه تحرمه هذه الكلمة
والناس اليوم فيها منهمكون . (الخير الكثير ص ١٠٥) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية لا يجوز لاحد أن يستغيث باحد من
المشايع الغائبين ولا الميتين مثل أن يقول يا سيدى فلان اغثنى وانصرنى
وادفع عني أو انا فى حسبك ونحو ذلك بل كل هذا من الشرك الذى
حرم الله ورسوله وهؤلاء المستغيثون بالغائبين والميتين عند قبورهم لما
كانوا من جنس عباد الاوثان صار الشيطان يضلهم وبغويهم كما يضل
عباد الاصنام وبغويهم فتتصور الشياطين فى صورة ذلك المستغاث به
وتخاطبهم باشياء على سبيل المكاشفة كما تخاطب الشياطين الكهان وقد
تقضى الشياطين بعض حاجاتهم وتدفع عنهم بعض ما يكرهونه فيظن
احدهم أن الشيخ هو الذى جاء من الغيب حتى فعل ذلك أو يظن أن
الله صور ملكا على صورته فعل ذلك .

ويقول احدهم هذا سر الشيخ وحاله وانما هو الشيطان تمثل على
صورته ليضل المشرك به المستغيث به كما تدخل الشياطين فى الاصنام
وتكلم عابديها وتقضى بعض حوائجهم كما كان ذلك فى اصنام مشركى

العرب وهو اليوم موجود في المشركين من الترك والهند وغيرهم إلى آخر ما قال (القاعده الجلية ص ١٤٩) .

وقال الشوكاني قال شيخ الاسلام تقي الدين في الاقناع أن من دعا ميتا وإن كان من الخلفاء الراشدين فهو كافر وإن من شك في كفره فهو كافر . (الدر النضيد ص ٦١) .

اقول فقد استبان بما ذكرنا من الآيات والاحاديث وأقوال أهل العلم أن النحو الاول من التوسل وهو أن يأتي القبر فيستغيث إليه ويستعين به ويطلب منه انجاح حاجته . ليس من التوسل الجائز في شيء بل هو كفر يواح واشراك بالله في الدعاء والعبادة والتصرف وأن مرتكبه مرتد خارج عن الاسلام يجب أن يستتاب فإن تاب فيها والا قتل اعاذنا الله من ذلك بفضله وكرمه . والله الحمد والمنة .

وأما النحو الثاني — من انحاء التوسل الغير الشرعى وهو أن يدعو غائبا من غير وجود اسباب بلوغ النداء إليه أو ميتا عن بعيد من غير الاتيان إلى قبره والحضور إلى مشهده بهذا النحو من التفوهات فهو كالقسم الاول بعينه حكمه . وحكمه في كونه اشراكا بالله ما لم ينزل به سلطانا ويزيد هذا النحو على النحو الاول بان فيه شركا آخر وهو الاشراك بالله في صفة العلم والسمع وذلك لان الفارق بين علم الخالق وعلم المخلوق هو أن علم الخالق مستغن عن الاسباب والشروط ولذلك نسبة علمه تعالى إلى جميع الاشياء وجميع الامكنة والازمنة على السواء فهو عالم الغيب والشهادة ونسبة العرش المعلى وما تحت الثرى إلى علمه تعالى واحدة بخلاف المخلوق فان الله تعالى قد خاق لعلم المخلوق اسبابا كثيرة مرجعها إلى ثلاثة اسباب الحواس السليمة والخبر الصادق

ونظر العقل وقد جرت عادته تعالى على أن يخلق العلم عقيب استعمال
احد هذه الاسباب .

فالعلم بحال احد أو قول احد من غير وجود احد تلك الاسباب
من خواص الاله الحق فمن اعتقد في احد من المخلوق أنه يعلم أو
يسمع من غير مباشرة احد اسباب العلم فقد اشرك بالله في صفة
العلم والسمع .

ولا اظنك مرتابا في أن الحي الغائب أو الميت البعيد ليس عنده
من أسباب العلم شيء فالتداء والاستغاثة إلى الحي الغائب أو الميت
عن بعيد اشراك بالله في العلم والسمع .

وهذه المسئلة قد أوضحناها وبرهنا عليها في تأليفنا عقد اللالى
والدر ربما لا مزيد عليه من شاء فليراجع إليه ولا علينا أن نذكر ههنا
أيضاً قدراً ضرورياً من القرآن والحديث وأقوال أهل العلم الدالة
على اختصاص علم الغيب بالله تعالى وأن من اعتقده في احد من المخلوق
فهو مشرك خارج عن الاسلام .
فاقول وبالله التوفيق .

قال الله تعالى قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا
الله وما يشعرون ايان يبعثون . (النمل : ٦٥) .

وقال تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما فى البر
والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الأرض
ولا رطب ولا يابس إلا فى كتب مبين . (انعام : ٥٩) .

وقال تعالى حكاية عن نوح عليه السلام ولا أقول لكم عندى

خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم انى ملك الآية (هود : ٣١)
وقال تعالى قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم
الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إن انا إلا نذير وبشير
لقوم يومنون . (اعراف : ١٨٨) .

وقال تعالى والله غيب السماوات والأرض واليه يرجع الامر كله
فاعبدوه وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون . (هود : ١٢٣) .

وقال تعالى والله غيب السموات والارض وما امر الساعة إلا كلمح
البصر أو هو اقرب إن الله على كل شى قدير (النحل : ٧٧) .

وقال تعالى إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى
الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض
تموت إن الله عليم خبير . (لقمان : ٣٤)

وقال تعالى : يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما
يدريك لعل الساعة تكون قريبا . (احزاب : ٦٣)

وقال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا . إلا من ارتضى
من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خافه رجدا . (جن : ٢٦-٢٧) .
وقال تعالى هل اتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين . إذ دخلوا
عليه فقالوا سلاما . قال سلام قوم منكرون . فراغ إلى اهله فجاء بعجل
سمين . فقربه اليهم فقال ألا تأكلون . فأوجس منهم خيفة . (الذاريات
٢٤-٢٨) .

فهذا ابراهيم عليه السلام خليل الله ومن أجل الانبياء واولى العزم
من الرسل لكنه لم يعرف ضيفه بانهم الملائكة بل ظنهم بنى آدم
فلذلك جاءهم بقراهم فيدل هذا دلالة بينة على اختصاص العلم فوق

الاسباب بالله تعالى وهو المطلوب . وقال تعالى ولما جاءت رسلنا سييء بهم وضاق بهم زرعا وقال هذا يوم عصيب إلى آخر القصة . (هود : ٨٩-٧٧) .

وجه الاستدلال أن لوطا عليه السلام مع كونه رسول رب العالمين لم يعلم بان أولئك الواردين رسل الله تعالى وملائكته جاءوا بما يحبه ويرضاه من اهلاك قومه فعلم أن العلم من غير مباشرة احد اسبابه منى خواص الاله الحق . وقال تعالى ومن حولكم من الاعراب منافقون . ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم . الآية (توبة : ١٠١) .

وقال تعالى وتفقد الطير فقال ما لى لا ارى الهدهد أم كان من الغائبين . (نمل : ٢٠) وقال تعالى قال سننظر اصدقت أم كنت من الكاذبين . (نمل : ٢٧) .

وكذلك واقعة الإفك المذكورة فى القرآن والحديث وقصة يوسف واخوته وقصة الذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها وقصة أصحاب الكهف وغيرها من الآيات التى لا يسع المقام استقصائها كلها ادلة قطعية على اختصاص علم الغيب بالله تعالى .

والاحاديث الدالة على نفي علم الغيب عن غيره تعالى واختصاصه بالله تعالى كثيرة جدا لو جمعت لكانت جلدا ضخيمًا .

منها ما روى عن مجاهد قال جاء رجل من أهل البادية فقال إن امرأتى حبلى فاخبرنى متى تلد وبلادنا مجذبة متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت فاخبرنى متى اموت فانزل الله عز وجل ان الله عنده علم

الساعة . إلى قوله عليم خبير (تفسير ابن كثير ص ٤٥٥ ، ج ٣ —
وعمدة القارى ص ٨٦ ، ج ٢٥) التوحيد .

وروى عن مسروق عن عائشة رض قالت من زعم أنه عليه السلام
ينخبأ بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول قل لا يعلم
من في السموات والأرض الغيب إلا الله .

وفي رواية البخارى من حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم
قرأت ما تسدى نفس الآية . (بخارى ص ٧٢٠ ، ج ٢ — التفسير
ومسلم ص ٩٨ ، ج ١ — وتفسير ابن كثير ص ٤٥٥ ، ج ٣ وص ٢٥١ ،
ج ٤ — وفتح البارى ص ٣٠٧ ، ج ١٣ — والترمذى ص ١٦٠ ،
ج ٢ — وروح المعانى ص ١١ ، ج ٢٠) .

واخرج ابن المنذر عن عكرمة أن رجلاً يقال له الوارث بن عمرو
جاء إلى النبي ﷺ فقال يا محمد ﷺ متى قيام الساعة وقد اجذبت
بلادنا فمتى نخصب وقد تركت امرأتى حبلى فما تلد وقد علمت ما
كسبت اليوم فماذا اكسب غدا .

وقد علمت بئى أرض ولدت فبئى أرض أموت فنزلت هذه
الآية وذكر نحوه على السنة البغوى والواحدى والشعلبي . (روح المعانى
ص ١٠٩ ، ج ٢١) .

قال الألوسى وفي قوله تعالى احطت الخ . دليل على بطلان قول
الرافضة أن الامام ينبغي أن لا تخفى عليه شىء من الجزئيات ولا يخفى
انهم ان عنوا بذلك أنه يجب أن يكون الامام عالماً بالتفصيل باحكام
جميع الحوادث الجزية التى يمكن وقوعها وأن يكون مستحضراً

الجواب الصحيح عن كل ما يسئل عنه فبطلان كلامهم في غاية الظهور وقد سئل على رضى الله عنه وهو على منبر الكوفة عن مسألة فقال لا ادرى فقال السائل ليس مكانك هذا مكان من يقول لا ادرى فقال الامام كرم الله وجهه بلى والله هذا مكان من يقول لا ادرى وأما من لا يقول ذلك فلا مكان له يعنى به الله عز وجل . (روح المعاني ص ۱۸۸ ، ج ۱۹) .

وقد صرح الفقهاء والمحدثون على أن من ادعى لنفسه علم الغيب أو اعتقده لاحد من المخلوق فهو مشرك بالله تعالى مرتد خارج عن دائرة الاسلام .

قال العلامة الآلوسی وفي الآیة رد على من ينسب لبعض الاولياء علم كل شيء من الكليات والجزئيات وقد سمعت خطيبا على منبر المسجد الجامع المنسوب للشيخ عبدالقادر الكيلاني قدس سره يوم الجمعة قال بأعلى صوت . يا باز أنت أعلم بي من نفسي وقال لي بعض اني لا اعتقد أن الشيخ قدس سره يعلم كل شيء مني حتى منابت شعري ومثل ذلك مما لا ينبغي أن ينسب إلى رسول الله ﷺ فكيف ينسب إلى سواه فليقت العبد مولاه . (روح المعاني ص ۱۰ ، ج ۲۶) .

وقال مولانا رشيد احمد اگر کسی کا عقیدہ ہو کہ نبی ﷺ خود خطاب سنتے ہیں کفر ہے - (فتاوی رشیدیہ ص ۱۵ ، ج ۱) .

جو شخص رسول الله ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا معتقد ہو سادات حنفیہ کے نزدیک قطعاً کافر و مشرک ہے (ص ۳۱ ، ج ۳) وکذا فی (ص ۴ ، ج ۲) وکذا فی فتاوی دیوبند (ص ۱۱۶ ، ج ۵ و ص ۱۱۷ ، ج ۶) وکذا فی فتاوی عبدالحی (ص ۲۷-۲۸ ، ج ۱) .

وقال أيضاً و در فتاوی بزازیة مینویسد تزوج بلا شهود وقال خدا
ورسول خدا و فرشتگان را گواه کردیم یکفر لانه یعتقد ان الرسول
والملك یعلمان الغیب .

و نیز در بزازیة است وعن هذا قال علماؤنا من قال أن ارواح
المشائخ حاضرة تعلم یکفر . مجموع الفتاوی (ص ۲۸، ج ۱ — وکذا
ص ۵، ج ۳ — والبحر الرائق ص ۱۲۰، ج ۵ و ص ۱۶، ج ۵،
ص ۱۲۴، ج ۵ — والشامی ص ۳۲۳، ج ۳ المرتد، وشرح عقائد
ص ۱۲۲) والجواهر المضيئة فی طبقات الحنفیة (ص ۲۵۶، ج ۱)
وفتاوی قاضی خان طیم نولکشور (ص ۱۵۴، ج ۱) نکاح، وکذا
فی (ص ۴۶۸، ج ۴) کتاب السیر و خلاصة الفتاوی (ص ۵۶۰،
ج ۲) الفاظ الکفر . وفی بعض النسخ (ص ۳۸۵، ج ۴) وجامع
الفصولین (ص ۲۱۹، ج ۲) وفی بعض النسخ (ص ۳۰۲، ج ۲)
والبحر الرائق (ص ۸۸، ج ۳) نکاح والدر المختار (ص ۲۹۹،
ج ۲) قبیل فصل المحرمات من النکاح .

وهكذا فی مجموعة الرسائل للشامی (ص ۳۱۱، ج ۲ و ص ۳۱۳)
والمسامرة بشرح المسائرة (ص ۹۹) وقال الشاه اسحاق .

و اگر غیر خدا را باین اعتقاد میگوید که هر وقت که من ندا
میکم او میشنود یا قدرت در انجاء حاجات میدارد و یا در عالم
متصرف است یا شرکت تدبیر در کارخانه جات الهی میدارد پس
درین صورت شریک گردانیدن ست بخدا .

برائی دفع این امر پیغمبر خدا ﷺ مبعوث شده هیچکس را در
علم غیب و قدرت مطلقه و تصرف در امور عالم شریک با خدای

تعالیٰ نبأئذ ساخت پس این قسم ندا کردن غیر خدا را موجب شرک و کفر است . چنانچہ آیات قرآنی و احادیث رسول اللہ ﷺ و روایات فقہیہ برینہا دال اند . ثم ساق الآيات والاحادیث و اقوال الفقهاء مائة مسائل (ص ۳۸-۳۹) . وقال القاری القائل بذلك كافر اجماعاً . الموضوعات الكبير ص ۱۶۲) .

وفي الصارم المنکی فی الرد علی السبکی .

بعض الجہال یقوانون أنه علیه السلام يوم الجمعة وليلة الجمعة يسمع بأذنيه صلاة من صلى عليه فالقول بأنه يسمع ذلك من نفس المصلي باطل وإنما في الاحادیث المعروفة أنه يبلغ ذلك ويعرض عليه وكذلك تبلغه اياه الملائكة وقول القائل إنه يسمع الصلاة من بعيد ممتنع فانه إن اراد وصول صوت المصلي إليه فهذه مكابرة وان اراد انه هو بحيث يسمع اصوات الخلائق من البعد فليس هذا إلا الله رب العالمين الذي يسمع اصوات العباد كلهم قال تعالى . أم يحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون . وقال تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم إلى قوله إن الله بكل شيء عليم .

وليس احد من البشر بل ولا من الخلق يسمع اصوات العباد كلهم ومن قال هذا في بشر فقوله من جنس قول النصارى الذين يقولون أن المسيح هو الله وانه يعلم ما يفعله العباد وسمع اصواتهم ويحبب دعائهم . إلى آخر ما قال (ص ۱۳۱-۱۳۲) .

وقال المفتی محمد شفیع .

اس آیت نے ان کے اس مشرکانہ عقیدہ کی تردید کرتے ہوئے بتلا دیا کہ علم غیب اور تمام کائنات کا ذرہ ذرہ علم محیط صرف اللہ

جل شانہ کی مخصوص صفت ہے اس میں کسی مخلوق کو شریک ٹھہرانا خواہ وہ فرشتہ ہو یا نبی و رسول شرک اور ظلم عظیم ہے (معارف القرآن ص ۱۴۶ ، ج ۴) .

وقال فی موضع آخر بعض ناواقف غیب اور انباء الغیب میں فرق نہیں سمجھتے اس لیے وہ انبیاء اور خصوصاً خاتم الانبیاء ﷺ کے لیے علم غیب کی ثابت کرتے ہیں اور آپ ﷺ کو بالکل اللہ تعالیٰ کی طرح عالم الغیب ہر ذرہ کائنات کا علم رکھنے والا کہنے لگتے ہیں -

جو کھلا ہوا شرک اور رسول کو خدائی کا درجہ دینا ہے نعوذ باللہ منہ . (معارف القرآن ص ۵۸۲ ، ج ۸) . وقال العلامة صدیق حسن فمن اعتقد فی بنی او ولی او جن او ملك او امام او ولد امام او شیخ او شهید او منجم او رمال او جفار او فاتح فال او برهن او راهب او جنیة او خبیث أن له مثل هذا العلم وهو یعلم الغیب بعلمه ذاك فهو مشرك بالله وهو منكر لهذه الآیة القرآنیة وجاحد بها (الدین الخالص ص ۴۲۵ ، ج ۱) .

فلعلك استیقنت مما ذكرنا أن العلم بحال احد من غیر مباشرة الاسباب التي خلقها الله تعالى للعلم فینا والسمع الكذائی من خواص الله تعالى والمعتقد لذلك فی غیر الله تعالى نبیا كان أو ولیا أو ملكا مقربا مشرك خارج عن دائرة الاسلام واجب الاستتابة فظهر لك أن نداء الاحیاء الغائبین أو الاموات البعیدین وطلب الغرث منهم ودعائهم والاستعانة بهم كفر واشراك بالله لیس من التوسل المباح فی شیء وهو المطلوب فله الحمد والمنة .

وأما النحو الثالث من التوسل الغير الشرعی .

وهو أن يأتي القبر فيقول يا سيدي فلان ادع الله لي واشفع لي
وسل الله لي أن يقضى حاجتي وينجح مرادى ويدفع مصيبتى ويكشف
كربتى وغيرها من الالفاظ .

فهذا فى الحقيقة استشفاع الحى بالميت وطلب الشفاعة من
الميت فلا بد من الكلام على مسألة الشفاعة .

فاعلم أن الشفاعة والاستشفاع قسمان احدهما أن يكون فى الدنيا
والآخر أن يكون فى الآخرة .

أما الشفاعة فى الآخرة . فالمسالك فيها . أولاً مسلكان احدهما :
مسلك المشركين المكذبين بالقرآن والرسول وثانيهما مسلك المؤمنين
بالقرآن والرسول .

أما المشركون فقد زعموا أن هؤلاء المقربين من عباد الله يشفعون
لنا عند الله ولا جاز أن لا يقبل الله شفاعتهم ويخيبهم فانهم من خواص
حضرتهم وهم بمنزلة الابناء لله تعالى وهم مستجاب الدعوة عند الله فيقبل
شفاعتهم لا محالة سواء رضى الله بتلك الشفاعة أم لا .

قال الامام الرازى ورابعها متى مات منهم رجل كبير يعتقدون
أنه مجاب الدعوة ومقبول الشفاعة عند الله تعالى اتخذوا صنما على صورته
يعبدونه على اعتقاد أن ذلك الانسان يكون شفيعا لهم يوم القيامة
شفعنا عند الله تعالى على ما اخبر الله تعالى عنهم بهذه المقالة فى قوله
هؤلاء عند الله (التفسير الكبير ص ٣١٨-٣١٩ ، ج ١) .

وقال الآلوسى فى تفسير قوله تعالى : ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند
الله . أخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة قال كان النضر بن الحارث
يقول إذا كان يوم القيامة شفعت لى اللات والعزى وفيه نزلت الآية .
والظاهر أن سائر المشركين كانوا يقولون هذا القول .

ولعل ذلك منهم على سبيل الفرض والتقدير أى إن كان بعث كما زعمتم فهو لاء يشفعون لنا . ((روح المعاني ص ٨٨ ، ج ١١) .

ويقال لهذا القسم من الشفاعة الشفاعة الشريكية والشفاعة الغير الاذنية وبعض العلماء يسميها الشفاعة القهرية .

وقد بالغ القرآن في الرد على هذا النحو من الشفاعة وشدد النكير على الزاعمين لهذه الشفاعة . قال الله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة . (بقره : ٤٨) .

وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون (بقره : ٢٥٤) .

وقال تعالى من ذا الذى يشفع عنده إلا باذنه . (بقره : ٢٥٥) .

وقال تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده إلا من أذن له . (سبا : ٢٣) .

وقال تعالى وانذر به الذين يخالفون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلهم يتقون . (انعام : ٥١) .

وقال تعالى وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولى ولا شفيع . (انعام : ٧٠) .

وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولنكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء . (انعام : ٩٥) .

وقال تعالى يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا من (اعراف : ٥٣) .

وقال تعالى ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم
ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله . قل اتنبثون الله بما لا يعلم في السموات
ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون (يونس : ١٨) .

وقال تعالى ما من شفيع إلا من بعد اذنه (يونس : ٣) .

وقال تعالى ولا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا .

(مريم : ٨٧)

وقال تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من اذن له الرحمن

ورضى له قولا . (طه : ١٠٩)

وقال تعالى يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن

ارتضى وهم من خشيته مشفقون (انبياء : ٢٨) .

وقال تعالى حكاية وما اضلنا إلا المجرمون . فما لنا من شافعين .

(شعراء : ١٠٠) .

وقال تعالى ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم

كافرين . (رؤم : ١٣) .

وقال تعالى وما لكم من دونه من ولي ولا شفيع . (سجده : ٤) .

وقال تعالى أتخذ من دونه آلهة أن يردن الرحمن بضر لا تغن

عني شفاعتهم شيئا ولا ينجذون . (يس : ٢٣) .

وقال تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون

شيئاً ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والأرض ثم

إليه ترجعون (زمر : ٤٣-٤٤) .

وقال تعالى ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع (مؤمن : ١٨) .

وقال تعالى : ولا يملكون الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون . (زخرف : ٨٦)

وقال تعالى : وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى . (نجم : ٢٦)

وقال تعالى : فما تنفعهم شفاعة الشافعين . (مدثر : ٤٨) .

وقال تعالى : يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من اذن له الرحمن وقال صوابا . (نبا : ٣٨) .

وقال تعالى : يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والامر يومئذ لله . (انفطار : ١٩) .

فهذه الآيات كما ترى تنفي الشفاعة وتسد سبيلها الا من بعد أن يأذن الله .

وأما المؤمنون فهم في مسألة الشفاعة على مذهبين احدهما مذهب المعتزلة والآخر مذهب أهل السنة والجماعة وهذا الاختلاف بعد الاتفاق بين الفريقين على أن من مات كافرا أو مشركا بالله عيادا بالله فهو محروم عن الشفاعة مطلقا ليس لاحد أن يشفع له اصلا فمذهب المعتزلة انه لا يجوز الشفاعة في الآخرة اصلا لا للمشرك ولا للمؤمن المعاصي مستدلين بتلك النصوص الواردة في نفي الشفاعة .

وقالوا أن النصوص الواردة في ثبوت الشفاعة والعفو عن الذنوب محمولة على العفو عن الصغائر والشفاعة لزيادة الثواب ورفع الدرجة .

ومذهب أهل السنة والجماعة أن الشفاعة ثابتة في حق أهل الكبائر . والصغائر لمغفرة الذنوب والمعاصي والنصوص الواردة في

النفي محمولة على الكفار وعلى الشفاعة المزعومة لهم وهي الشفاعة الغير الاذنية .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية وهذا الموضع افترق الناس فيه ثلاث فرق طرفان ووسط فالمشركون ومن وافقهم من مبتدعة أهل الكتاب كالنصارى ومبتدعة هذه الامة اثبتوا الشفاعة التى نفاها القرآن . والخوارج والمعتزلة انكروا شفاعة نبينا ﷺ فى أهل الكبار من امته بل انكر طائفة من أهل البدع انتفاع الانسان بشفاعة غيره ودعائه كما انكروا انتفاعه بصدقة غيره وصيامه عنه وانكروا الشفاعة بقوله تعالى من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ٢-٢٥٤ . وبقوله تعالى . ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ٤٠-١٨ . وغير ذلك وأما سلف الأمة وأئمتها ومن تبعهم من أهل السنة والجماعة فاثبتوا ما جاءت به السنة عن النبي ﷺ من شفاعته لأهل الكبار من امته وغير ذلك من أنواع شفاعاته وشفاعة غيره من الانبياء والملائكة . (اقتضاء الصراط المستقيم ص ٤٤٣) لكن هذه الشفاعة مشروطة باذن الله تعالى لمن يشاء أن يأذن له .

ثم الشفاعة الثابتة عند أهل السنة والجماعة قسمان .

احدهما الشفاعة الكبرى والآخر الشفاعة الصغرى .

أما الشفاعة الكبرى فهى مختصة بنبينا محمد ﷺ وهى الشفاعة لافتتاح القضاء والحساب بين العباد يوم القيامة .

كما فى الحديث الطويل المروى عن انس رضى أن النبي ﷺ قال يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهملوا بذلك فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا فربحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون أنت آدم أبو الناس خلقتك

الله بيده وأسكنك جنّته واسجد لك ملائكته وعليك كل شيء اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول لست هناكم — وهكذا يأتون فيأتون قال النبي ﷺ . فيأتوني فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي فاذا رأيتُه وقعت ساجدا فيدعني ماشاء الله أن يدعني فيقول ارفع محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطه قال فارفع رأسى فأثنى على ربي بشاء وتحميد يعلمينه ثم اشفع فيحد لي حدا إلى آخر الحديث راجع المشكاة (ص ٤٨٨ ومسلم ص ١٠٨ ، ج ١ والترمذى ص ٦٦ ، ج ٢ والدارمى ص ٣٧٨ والبخارى ص ١١٠١ ، ج ٢ وص ١١٠٨ وابن ماجه ص ٣٢٩) . وبعد تلك الشفاعة شفاعة أخرى في حق المذنبين من المؤمنين باذن الله تعالى لاخراجهم من النار . وهذه الشفاعة للأنبياء والشهداء والعلماء وسائر الصالحين والقرآن والصيام والصبيان وغير ذلك .

فلنذكر لك نبذة من الاحاديث الدالة على ما قلنا .

روى عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ قال ليخرجن قوم من امتي من النار بشفاعتى يسمون الجهنميين . (ترمذى ص ٨٤ ، ج ٢ مشكاة ص ٤٩٢ ابن ماجه ص ٣٣٠ عون المعبود ص ٣٧٩ ، ج ٤) . وعن انس قال قال رسول الله ﷺ شفاعتى لاهل الكبائر من امتي . (ترمذى ص ٦٦ ، ج ٢ عون المعبود ص ٣٧٩ ، ج ٤) وعن أبي هريرة رض أن رسول الله ﷺ قال لكل نبي دعوة يدعوها فأريد أن اختبىء دعوتى شفاعة لامتى يوم القيامة (مسلم ص ١١٢ ، ج ١ دارمى ص ٣٧٨ بخارى ص ١١١٣ ، ج ٢) . وعن عبدالله بن أبي الجعداء قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ليدخان الجنة شفاعة رجل من امتي

أكثر من بنى نعيم قالوا سواك يا رسول الله قال سواى (دارمى ص ٣٧٩
ترمذى ص ٦٧ ، ج ٢ ابن ماجه ص ٣٣٠ مشكاة ص ٤٩٤) .

وعن ابى سعيد أن رسول الله ﷺ قال إن من امتى من يشفع
للفئام من الناس ومنهم من يشفع للقبيلة ومنهم من يشفع للرجل حتى
يدخلوا الجنة (ترمذى ٦٧ ، ج ٢ مشكاة ٤٩٤) وعن المقدام بن
معديكرب عن النبى ﷺ أن الشهيد يشفع فى سبعين من اقاربه
(ترمذى ص ٢٠٠ ، ج ١ مشكاة ص ٣٣٣ ابن ماجه ٢٠٦) .

وعن عثمان بن عفان قال قال رسول الله ﷺ يشفع يوم القيامة
ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء . (ابن ماجه ص ٣٣٠ مشكاة
ص ٤٩٥) .

وعن على قال قال رسول الله ﷺ من قرأ القرآن فاستظهره
فاحل حلاله وحرم حرامه ادخله الله الجنة وشفعه فى عشرة من أهل
بيته كلهم قد وجبت له النار . (مشكاة ٢٠٣)

وعن عبدالله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال الصيام والقرآن
يشفعان للعبد يقول الصيام أى رب انى منعتك الطعام والشهوات بالنهار .
فشفعنى فيه ويقول القرآن منعتك النوم بالليل فشفعنى فيه فيشفعان . رواه
البيهقى فى شعب الايمان (مشكاة ص ١٨٩) صوم .

وروى عن على قال قال رسول الله ﷺ أن السقط ليراعم ربه
إذا ادخل ابويه النار فيقال ايها السقط المراعم ربه ادخل ابويك الجنة
فيجرهما بسرره حتى يدخلهما الجنة وعن معاذ بن جبل عن النبى ﷺ
قال والذى نفسى بيده أن السقط ليجرامه بسرره إلى الجنة إذا احتسبته .
(ابن ماجه ص ١١٦ ومشكاة ١٦٨) .

وعن انس قال قال رسول الله ﷺ يصف أهل النار فيمربهم الرجل من أهل الجنة فيقول الرجل منهم يا فلان اما تعرفني انا الذي سقيتك شربة وقال انا الذي وهبت لك وضوء فيشفع له فيدخله الجنة رواه ابن ماجه . (مشكاة ص ٤٩٤) وان شئت الاستقصاء في هذه المسألة فراجع إلى التفسير الكبير للإمام الرازي (ص ٥٥ ، ج ٣ إلى ص ٦٥ بقرة آية ٤٨) .

وأما الشفاعة والاستشفاع في الدنيا .

فهو ثلاثة اقسام احدها استشفاع الحي بالحي وشفاعته له والثاني شفاعة الحي للميت والثالث . استشفاع الحي بالميت وشفاعته له .

أما استشفاع الحي بالحي فهو ثابت بالقرآن والحديث واجماع الامة المسلمة لا مجال لأحد أن ينكر عنه وقد مر منا بعض امثله في قسم التوسل بدعاء الغير فتذكره .

وأما شفاعة الحي للميت فأيضاً ثابت بالقرآن والحديث لا يمكن الانكار عنه كالصلاة على الجنازة والادعية المنقولة عنه ﷺ في صلاة الجنازة والمنقولة عنه في زيارة قبور المسلمين وأما استشفاع الحي بالميت بأن يأتي القبر ويطلب من المقبور الشفاعة والدعاء وهو الثالث من انحاء التوسل الغير الشرعى فهذا أيضاً ليس من التوسل المباح في شيء بل هو بدعة محرمة أو اشراك بالله تعالى اعاذنا الله من ذلك .

وبيانه من وجوه .

الوجه الاول انا قد حققنا فيما سلف أن الدعاء والاستعانة عبادة بل من أجل العبادات وقد علم في موضعه أن مبنى العبادة على الثقل

والاستئذان والتأسي والاتباع دون التشهي والابتداع فكل ما لم ينقل ولم يعهد من السنة لا يجوز فعله . راجع إلى تأليفنا عقد اللآلئ والدرر الدرّة السادسة عشرة .

قال الحافظ ابن الهمام يكره النوم عند القبر وقضاء الحاجة بل اولى وكل ما لم يعهد من السنة والمعهود منها ليس الا زيارتها والدعاء عندها قائما كما كان يفعل النبي ﷺ فتح القدير (ص ٤٧٣ ، ج ١) وكذا في البحر الرائق (ص ١٩٦ ، ج ٢ والكبرى ص ٥١٠ ومبسوط السرخسي ص ٦٢ ، ج ٢) .

ثم المأثور والمنقول لنا من النبي ﷺ قولا وفعلانا هو اتيان قبور المسلمين وقصدها وزيارتها لأجل السلام عليهم والدعاء لهم بالمغفرة والرحمة والانتعاظ والاعتبار بحالهم فالغرض الشرعي في اتيان القبور وقصدها انما هو الامر أن احدهما راجع إلى المزور وهو الدعاء لأهلها والسلام عليهم .

والآخر راجع إلى الزائر وهو الانتعاظ والاعتبار بحالهم والتزهد في الدنيا وتذكر الآخرة . روى عن عائشة رض انها قالت كان رسول الله ﷺ كلما كان ليلتها مع رسول الله ﷺ يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين واتاكم ما توعدون غداً مؤجلون وانا إن شاء الله بكم لاحتمون اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد . (مسلم ص ٣١٣ ، ج ١ مشكاة ص ١٦٩) .

وعن عائشة قالت قلت كيف أقول لهم يا رسول الله قال قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين

منا والمستأخرين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون . (مسلم ص ١١٤ ، ج ١ مشكاة ص ١٦٩) .

وعن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة . (رواه ابن ماجه مشكاة ص ١٦٩) .

قال الحافظ ابن القيم كان رسول الله ﷺ إذا زار قبور أصحابه يزورها للدعاء لهم والترحم عليهم والاستغفار لهم وهذه هي الزيارة التي سنّها لأئمة وشرعها لهم وأمرهم أن يقولوا إذا زاروها السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية وكان هديه أن يقول ويفعل عند زيارتها من جنس ما يقوله عند الصلاة على الميت من الدعاء والترحم والاستغفار فأبى المشركون إلا دعاء الميت والاشراك به والاقسام على الله به وسؤاله الحوائج والاستعانة به والتوجه إليه بعكس هديه ﷺ فانه هدى توحيد واحسان إلى الميت وهدى هؤلاء شرك واساءة إلى نفوسهم وإلى الميت وهم ثلاثة اقسام أما أن يدعوا الميت أو يدعوا به أو عنده ويرون الدعاء عنده اجوب واولى من الدعاء في المساجد .

ومن تأمل هدى رسول الله ﷺ وأصحابه تبين له الفرق بين الامرين وبالله التوفيق . زاد المعاد بهامش الزرقاني ص ٨٨ ، ج ٢ وفي نسخة على حدة (ص ٣٠٣ ، ج ١) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية ولهذا كانت زيارة قبور المسلمين على وجهين زيارة شرعية وزيارة بدعية فالزيارة الشرعية أن يكون مقصود

الزائر الدعاء للميت كما يقصد بالصلاة على جنازته الدعاء له فالقيام على قبره من جنس الصلاة عليه .

قال الله تعالى في المنافقين ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره) فنهى نبيه عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم لانهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم كافرون فلما نهى عن هذا وهذا لاجل هذه العلة وهى الكفر دل ذلك على انتفاء هذا النهى عند انتفاء هذه العلة ودل تخصيصهم بالنهى على أن غيرهم يصلى عليه ويقام على قبره ولهذا كانت الصلاة على الموتي من المؤمنين والقيام على قبورهم من السنة المتواترة فكان النبي ﷺ يصلى على موتى المسلمين وشرع ذلك لأئمة .

وكان إذا دفن الرجل من امته يقوم على قبره ويقول سلوا له التثبيت فانه الآن يسئل (رواه أبو داود) .

وقد كان يزور قبور أهل البقيع والشهداء باحد ويعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول احدهم السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا إن شاء الله بكم لاحقون ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا اجرهم ولا تفتننا بعدهم .

وفى صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ خرج إلى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا إن شاء الله بكم لاحقون . والاحاديث فى ذلك صحيحة معروفة . فهذه الزيارة لقبور المؤمنين مقصودها الدعاء لهم وهذه غير الزيارة المشتركة التى تجوز فى قبور الكفار كما ثبت فى مسلم وأبى داود والنسائى وابن ماجه عن

أبي هريرة رض أنه قال أتى رسول الله ﷺ قبر امه فبكى وابكى من حوله ثم قال استأذنت ربى فى أن استغفر لها فلم يأذن لى فاستأذنت أن ازور قبرها فاذن لى فزوروا القبور فانها تذكركم الآخرة .

فهذه الزيارة التى تنفع فى تذكير الموت تشرع ولو كان المقبور كافراً بخلاف الزيارة التى يقصد بها الدعاء للميت فتلك لا تشرع إلا فى حق المؤمنين وأما الزيارة البدعية فهى التى يقصد بها أن يطلب من الميت الحوائج أو يطلب منه الدعاء والشفاعة أو يقصد الدعاء عند قبره لظن القاصد أن ذلك اجوب للدعاء فالزيارة على هذه الوجوه كلها مبتدعة لم يشرعها النبى ﷺ ولا فعلها الصحابة لا عند قبره ﷺ ولا عند قبر غيره وهى من جنس الشرك وأسباب الشرك . (القاعدة الجليلة ص ٢٠) واقتضاء الصراط المستقيم (ص ٣٢٧) وقال الشوكانى ومن أنواع الشرك طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة والتوجه اليهم وهذا اصل شرك العالم فان الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعا فضلاً لمن استغاث به او سأله قضاء حاجته أو سأله أن يشفع له إلى الله فيها . (الدر النضيد ص ٤٠) . أقول فاستبان لك بما ذكرنا أن قصد القبور واتيانها وزيارتها للاستشفاع وطلب الدعاء والشفاعة من أهلها ليس مما نقل البنا من رسول الله ﷺ وأصحابه بل هو مخالف لما شرع لنا رسول الله ﷺ وسنه لنا فى حق قبور المؤمنين وزيارتها فكان بدعة محرمة بل شركاً أو من اسبابه وهو المطلوب .

والوجه الثانى أن الذين يأتون القبور ويقصدونها لطلب الشفاعة منهم وطلب الدعاء فى جناب الله تعالى لا يكتفون بمجرد طلب الدعاء وطلب الشفاعة بل يصدر عنهم هناك ما يجب اخلاصه لله تعالى وبيته

المحرم من الافعال والاقوال التعبدية من الركوع للقبور والسجود وتعفير الخدود بها واستلامها وامرار احجارها على الابدان والذبح لهم وايقاد السرج والتخضع والطواف بها .

ولا شك أن كل ذلك أما شرك بالله عز وجل أو بدعة محرمة يجب الاجتناب عنه .

قال في تيسير العزيز الحميد وأما القبور المعروفة أو المتوهمة فافعالهم معها وعندها لا يمكن حصرها . فكثير منهم إذا راوا القباب التي يقصدونها كشفوا الرؤوس فنزلوا من الاكوار فاذا اتوها طافوا بها واستلموا اركانها وتمسحوا بها وصلوا عندها ركعتين وحلقوا عندها الرؤوس ووقفوا باكين متذللين متضرعين سائلين مطالبهم وهذا هو الحج . وكثير منهم يسجدون لها اذا رأوها ويعفرون وجوههم في التراب تعظيماً لها وخضوعاً لمن فيها فان كان للانسان منهم حاجة من شفاء مريض أو غير ذلك نادى صاحب القبر يا سيدى فلان جئتك قاصداً من مكان بعيد لا تخبنى وكذلك إذا قحط المطر أو عقرت المرأة عن الولد أو دهمهم العدو أو جراد فزعوا إلى صاحب القبر وبكوا عنده فان جرى المقدور بحصول شيء مما يريدون استبشروا وفرحوا ونسبوا ذلك إلى صاحب القبر .

وإن لم يتيسر شيء من ذلك اعتذروا عن صاحب القبر بأنه أما غائب في مكان آخر أو ساخط لبعض اعمالهم أو أن اعتقادهم في الولي ضعيف أو انهم لم يعطوه نذره ونحو هذه الخرافات (ص ١٨٦) .

فلما كان انيان القبور وقصدها لطلب الدعاء والشفاعة منهم يجر

بصاحبه إلى ارتكاب هذه القبائح كان قبيحاً وحراماً من هذا الوجه أيضاً وهو المطلوب :

والوجه الثالث أن هذا الاعتقاد والزعم وهو أن المقبور يقدر على الدعاء للزائر والشفاعة له ويسمع استغاثة الزائر ويسعى في انجاح حاجة الزائر بالشفاعة والسؤال في جنبه تعالى . هو الذى أوقع الناس في عبادة القبور والاشراك بها وهو مبدأ شركهم وكفرهم .

ومن المعلوم بالاضطرار في دين الاسلام أن ما يفضى إلى الحرام ويجر بصاحبه إلى الشرك والكفر فهو حرام يجب الاجتناب عنه ولذلك بالغ القرآن في نفي هذه الشفاعة الشركية المزعومة للمشركين وشدد النكير على الزاعمين لها كما اسلفنا لك سابقاً فتذكره .

وصرح أهل العلم بأن قصد القبور لطلب الشفاعة والدعاء من اهلها شرك أو بدعة محرمة .

قال شيخ الاسلام ابن تيميه والثاني أن يراد بذلك نفي الشفاعة التي اثبتها أهل الشرك ومن شابههم من أهل البدع من أهل الكتاب والمسلمين الذين يظنون أن للمخلق عند الله من القدر أن يشفعوا عنده بغير اذنه كما يشفع الناس بعضهم عند بعض فيقبل المشفوع إليه شفاعة شافع لحاجته إليه رغبة ورهبة كما يعامل المخلوق بالمعاوضة فالمشركون كانوا يتخذون من دون الله شفعاء من الملائكة والانبياء والصالحين ويصورون تماثيلهم فيستشفعون بها ويقولون هؤلاء خواص الله فنحن نتوسل إلى الله بدعائهم وعبادتهم ليشفعولنا كما يتوسل إلى الملوك بخواصهم لكونهم اقرب إلى الملوك من غيرهم فيشفعون عند الملوك بغير اذن الملوك وقد يشفع احدهم عند الملك في ما لا يختاره فيحتاج

إلى اجابة شفاعته رغبة ورهبة فانكر الله هذه الشفاعة ثم ساق الآيات التي وردت في نفي الشفاعة إلى أن قال :

فهذه الشفاعة التي اثبتها المشركون للملائكة والانبياء والصالحين حتى صوروا تماثيلهم وقالوا استشفاعنا بتماثيلهم استشفاع بهم وكذلك قصدوا قبورهم وقالوا نحن نستشفع بهم بعد مماتهم ليشفعوا لنا إلى الله وصوروا تماثيلهم فعبدهم كذلك وهذه الشفاعة ابطالها الله ورسوله وذم المشركين عليها وكفرهم بها . قال الله تعالى عن قوم نوح عليه السلام . وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً ، وقد اضلوا كثيراً .

قال ابن عباس رضى الله عنهما وغيره هؤلاء قوم صالحون كانوا في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم فعبدهم وهذه ابطالها النبي ﷺ وحسم مادنها وسد ذريعتها حتى لعن من اتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد يصلى فيها وإن كان المصلى لا يستشفع بهم ونهى عن الصلاة إلى القبور . (القاعدة الجلية ص ٨-٩) .

وقال الحافظ ابن القيم . وأما الزيارة الشركية فأصلها مأخوذ عن عباد الاصنام . قالوا الميت المعظم الذى لروحه قرب ومنزلة ومزية عند الله لا يزال تأتية اللطاف من الله تعالى وتفيض على روحه الخيرات فاذا علق الزائر روحه به وادناها منه فاض من روح المزور على روح الزائر من تلك اللطاف بواسطتها كما ينعكس الشعاع من المرآة الصافية والماء ونحوه على الجسم المقابل له قالوا فتمام الزيارة أن يتوجه الزائر بروحه وقلبه إلى الميت ويعكف بهمة عليه ويوجه قصده كله واقباله عليه بحيث لا يبقى فيه التفات إلى غيره وكلما كان

جمع الهمة والقلب عليه اعظم كان اقرب إلى انتفاعه به وقال وهذا الذى ذكره هؤلاء المشركون فى زيارة القبور هو الشفاعة التى ظنوا أن آلهتهم تنفعهم بها وتشفع لهم عند الله تعالى .

قالوا فان العبد إذا تعلق روحه بروح الوجيه المقرب عند الله وتوجه بهيمته اليه وعكف بقلبه عليه صار بينه وبينه اتصال يفيض به عليه منه نصيب مما يحصل له من الله وشبهوا ذلك بمن يخدم ذا جاه وحظوة وقرب من السلطان فهو شديدا لتعلق به فما يحصل لذلك من السلطان من الانعام والافضال ينال ذلك المتعلق به بسبب تعلقه .

فهذا سر عبادة الاصنام وهو الذى بعث الله رسله وانزل كتبه بابطاله وتكفير أصحابه ولعنهم واباح دماءهم وأموالهم وسبى ذراريتهم واوجب لهم النار والقرآن من أوله إلى آخره مملوء من الرد على اهله وابطال مذهبهم . (الاغاثة ص ٢٣٧ ، ج ١) .

وقال العلامة الآلوسى ومنهم من يقول للغائب أو الميت من عباد الله تعالى الصالحين يا فلان ادع الله تعالى ليرزقنى كذا وكذا ويزعمون أن ذلك من باب ابتغاء الوسيلة ويروون عن النبي ﷺ أنه قال إذا اعيتكم الامور فعليكم بأهل القبور أو فاستغيثوا بأهل القبور وكل ذلك بعيد عن الحق بمراحل وتحقيق الكلام فى هذا المقام أن الاستغاثة بمخلوق وجعله وسيلة بمعنى طلب الدعاء منه لا شك فى جوازه، إن كان المطلوب منه حياً ولا يتوقف على افضليته من الطالب بل قد يطلب الفاضل من المفضول وأما إذا كان المطلوب منه ميتاً أو غائباً فلا يستريب عالم أنه غير جائز وأنه من البدع التى لم يفعلها احد من السلف . (روح المعانى ص ١٢٥ ، ج ٦) .

فظهر لك بما ذكرنا أن طاب الشفاعة من الميت هو الذى اوقع عباد القبور فى عبادة القبور وانه كان مبدأ الاشرار بالصالحين فى العالم وأن العلماء قد صرخوا بكونه شركا أو بدعة محرمة فيجب الاجتناب عنه . عصمنا الله بفضلہ وكرمه والله الحمد والمنة .

والوجه الرابع أن عباد القبور المستشفعين بالاموات يعتقدون أن أهل المقابر يسمعون كل قول فى كل وقت فيسمعون استغاثتنا واستشفاعتنا فى كل وقت ويقدرّون على طلب الشفاعة لنا .

وهذا الزعم باطل باتفاق المسلمين لانه لم يقل احد من السلف والخلف أن كل ميت يسمع كل قول فى كل وقت فالمبنى على هذا الباطل أيضاً باطل .

ثم اعلم أن مسألة سماع الموتى قد اختلف فيها من عصر الصحابة رض إلى يومنا هذا ومذهب عامة الاحناف هو القول بعدم سماع الموتى كما هو مصرح فى كتاب الايمان من كتبهم .

والنصوص القرآنية تدل ظاهراً على أن الموتى لا يسمعون كلام الاحياء وهو الذى اذهب إليه وهو الاشبه بالصواب عندى .

قال الله تعالى انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين (نمل ص ٨٠) . وقال تعالى فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين (روم : ٥٠) .

وقال تعالى وما يستوى الاحياء ولا الاموات أن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من فى القبور (فاطر : ٢٢) .

وقال تعالى انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبغتهم الله ثم إليه يرجعون (انعام : ١٦) .

وقال تعالى إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم الآية (فاطر : ١٤) .

وقال تعالى : ومن اضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون . (احقاف : ٥) .

أقول فهذه الآيات تدل صريحاً على أن الموتى لا يسمعون كلام الأحياء لأن النبي ﷺ لما لم يقدر على سماع الموتى فأى شخص سواه يقدر عليه .

ثم الاستدلال بهذه الآيات على نقي سماع الموتى من طريقين .

الطريق الاول أن تحمل هذه الآيات على الحقيقة وتجعل اصلاً فى نقي السماع عن الاموات ويراد بالموتى وبمن فى القبور المعنى الحقيقى ويدل ما يدل على خلاف ذلك من الاحاديث والآثار كما ذهبت إليه أم المؤمنين عائشة رضيها من الصحابة وسائر أهل العلم قال الحافظ ابن حجر وقد اختلف أهل التأويل فى المراد بالموتى فى قوله تعالى انك لا تسمع الموتى وكذلك المراد بمن فى القبور فحملته عائشة رضيها على الحقيقة وجعلته اصلاً احتاجت معه إلى تأويل قوله عليه السلام ما انتم اسمع لما اقول منهم وهذا قول الاكثر .

وقيل هو مجاز والمراد بالموتى وبمن فى القبور الكفار شبهوا بالموتى وهم أحياء والمعنى هم فى حال الموتى أو فى حال من سكن القبر وعلى هذا لا يبقى فى الآية دليل على ما نفته عائشة رضيها الله عنها (فتح البارى ص ٢٣٦ ، ج ٧) مغازى .

والطريق الثانى أن يقال أن الكلام فى هذه الآية محمول على

الاستعارة المصروفة وهي أن يذكر المشبه به ويراد منه المشبه كما في رأيت اسداً يرمى أو رأيت اسداً في الحمام .

وكقول الشاعر :

لدى اسد شاكى السلاح مقذف — له لبد اظفاره لم تقلم .

فشبه ههنا الكفار بالاموات فذكر المشبه به اعنى الموتى واريد المشبه اعنى الكفار ووجه التشبيه هو المشاركة في عدم السماع فارادة الكفار من الموتى بطريق الاستعارة التصريحية إنما يصح إذا كان حال الموتى انهم لا يسمعون والا لا يصح التشبيه كما لا يخفى على من له خبرة بفنون الاستعارة .

فان قلت لا يكاد ان يصح هذا الكلام لأنه لا يصح تشبيه الكفار بالموتى في عدم السماع لان التشبيه لا بد فيه من اشتراك الطرفين في وجه الشبه وهو منتف ههنا لان الكفار كانوا اصحاء سمعاء يسمعون كلام النبي ﷺ .

وكذا سائر الاصوات والكلم وإذا لم يصح التشبيه لم تصح الاستعارة التصريحية المبنية على التشبيه كما لا يخفى .

قلت بتوفيق الله تعالى أنه قد تقرر في علم البيان أن وجه الشبه قد يشترك فيه الطرفان تحقيقا وقد يكون في احد الطرفين تحقيقا وفي الآخر تخيلا وتأويلا وادعاء كما في قول القاضي التنوخي .

وكان النجوم بين دجاها

سنت لاح بينهن ابتداء

فان وجه الشبه في هذا التشبيه هو الهيئة الحاصلة من حصول

اشياء مشرقة بيض في جوانب شيء مظلم اسود فتلك الهيئة غير موجودة في المشبه به إلا على طريق التخيل راجع إلى شرح التلخيص للتفتازاني ، وكما في الحديث المروى عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر . (مشكاة ص ٢٠١ مسلم ص ٢٦٩ ، ج ١ بخارى ص ٧٥١ ، ج ٢) .

فان وجه الشبه في هذه التمثيلات ليس موجودا في المشبه تحقيقا بل موجود تقديرا وتأويلا . فالامر في ما نحن فيه اعنى في تشبيه الكفار بالموتى أيضاً كذلك لأن الكفار وإن كانوا يسمعون كلام الرسول ﷺ والقرآن تحقيقا لكن هذا السماع الموجود فيهم منزل منزلة العدم .

لأن الغرض من سماع كلام النبي ﷺ والقرآن انما هو الايمان والعمل ولما لم يترتب هذه الفائدة على سماع الكفار جعلوا كأنهم لا يسمعون كلام النبي ﷺ اصلاً فلذلك شبههم الله تعالى بالموتى وقال لنبيه ﷺ .

انك لا تسمع هؤلاء الكفار كما انك لا تقدر على أن تسمع الموتى تسلياً له ﷺ وهذا مطرد في القرآن .

قال الله تعالى : صم بكم عمى فهم لا يرجعون .

ففي هذه الآية أيضاً لما لم يترتب على آذانهم وأستهم وابصارهم الاغراض المعتد بها نزلوا منزلة الفاقدين لتلك القوى .

قال العلامة الزمخشري كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن الاصاخرة إلى الحق مسامعهم وابوا أن ينطقوا به السنتهم وإن ينظروا ويتبصروا بعيونهم جعلوا كأنما أيفت مشاعرهم وانتقضت بناها التي بنيت عليها للاحساس والادراك كقوله :

صم إذا سمعوا خيرا ذكرت به
وأن ذكرت بسوء عندهم اذنو
اصم عن الشيء الذي لا أريده
واسمع خلق الله حين أريد

(تفسير كشف ص ٢٠٣ ، ج ١) .

وقال العلامة الآلوسی وهم وإن كانوا سمعاء الآذان فصحاء اللسن بصرا الاعين إلا انهم لما لم يصيخوا للحق وابت أن تنطق بسأره السنتهم ولم يتلمحوا ادلة الهدى المنصوبة في الآفاق والانفس وصفوا بما به من الصمم والبكم والعمى على حد قوله :

اعمى إذا ما جا رقي برزت
حتى يوارى جوارقي الخدر
واصم عما كان بينهما
واذني وما في سمعها وقر

(تفسير روح المعاني ص ١٦٩ ، ج ١) .

وقال الفاضل اللاهوري والجامع فقدان ثمرتها . (شرح بيضاوی ص ١٩٨) .

وقال الامام الرازي أعلم أنه لما كان المعلوم من حالهم انهم

كانوا يسمعون وينطقون ويبصرون امتنع حمل ذلك على الحقيقة فلم يبق إلا تشبيه حالهم لشدة تمسكهم بالعناد واعراضهم عما يطرق سمعهم من القرآن وما يظهره الرسول من الأدلة والآيات بمن هو اصم في الحقيقة فلا يسمع وإذا لم يسمع لم يتمكن من الجواب فلذلك جعله بمنزلة إلا بكم وإذا لم ينتفع بالأدلة ولم يبصر طريق الرشد فهو بمنزلة الاعمى . (تفسير كبير ص ٧٦ ، ج ٢) .

وها أنا اذكر لك أقوال بعض الاجلة من أهل العلم في هذه المسألة اعني مسألة سماع الموتى فأقول قال ابن الهمام يعني إذا خلف لا يكلمه اقتصر على الحياة فلو كلمه بعد موته لا يحث لان المقصود منه الافهام والموت ينافيه لانه لا يسمع فلا يفهم واورد انه عليه السلام قال لاهل القلب قلب بدمر هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فقال عمر رضي الله عنه اتكلم الموتى يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما انتم باسمع لما اقول من هؤلاء أو منهم واجيب بانه غير ثابت يعني من جهة المعنى وإلا فهو في الصحيح وذلك بسبب أن عائشة رضي الله عنها رده ب قوله تعالى وما أنت بمسمع من في القبور . انك لا تسمع الموتى وبأنه انما قاله على وجه الموعظة للاحياء لا لافهام الموتى .

كما روى عن علي رضي الله عنه أنه قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين اما نساءكم فنكحت وأما أموالكم ففسمت وأما دوركم فقد سكنت فهذا خبركم عندنا فما خبرنا عنكم .

وبانه مخصوص بأولئك تضعيفا للحسرة عليهم لكن بقي أنه روى عنه عليه السلام أن الميت يسمع خفق نعالهم إذا انصرفوا ولينظر في كتاب الجنائز من هذا الشرح : (فتح القدير ص ٤٦١ ، ج ٤) الايمان .

وقال أيضاً وعندي أن مبنى ارتكاب هذا المجاز هنا عند أكثر مشائخنا هو أن الميت لا يسمع عندهم على ما صرحوا به في كتاب الإيمان في باب اليمين بالضرب لو حلف لا يكلمه فكلمه ميتاً لا يبحث لأنها تنعقد على ما بحث يفهم والميت ليس كذلك لعدم السماع .

وأورد قوله ﷺ في أهل القلب ما أنتم باسمع لما أقول منهم .

وأجابوا تارة بأنه مردود من عائشة رضي الله عنها قالت كيف يقول ﷺ ذلك والله يقول وما أنت بمسمع من في القبور أنك لا تسمع الموتى وتارة بأن تلك خصوصية له ﷺ معجزة وزيادة حسرة على الكافرين وتارة بأنه من ضرب المثل كما قاله على رضى الله عنه .

ويشكل عليهم ما في مسلم أن الميت يسمع قرع نعالهم إذا انصرفوا . اللهم إلا أن يخصوا ذلك بأول الوضع في القبر مقدمة للسؤال جمعاً بينه وبين الآيتين فانهما تفيدان تحقيق عدم سماعهم فانه تعالى شبه الكفار بالموتى لافادة تعذر سماعهم وهو فرع عدم سماع الموتى . (فتح القدير ص ٦٩ ، ج ٢) الجنائز .

وهكذا في الكافي شرح الوافي والعيني شرح السكتز راجع مائة مسائل (للمشاه اسحق ص ٤٥-٥٠) .

وقال العلامة الشيخ رشيد أحمد . قوله السلام عليكم يا أهل القبور استدلل بظااهره من قال بسماعهم ومنهم عمرو ابنه رضي الله عنهما أيضاً فلهم من الروايات ما ورد أن الميت يسمع خفق نعالهم إذ يحضر عنده ملكان نكير ومنكر والجواب أن ذلك كناية عن سرعة إتيانها بعد الدفن لا حقيقة .

ومن انكر سماعهم تشبث بتوسط الملائكة لتصحيح الخطاب واستدل المنكرون ومنهم عائشة رض وابن عباس رض ومنهم الامام بقوله تعالى انك لا تسمع الموتى . فانه لما شبه الكفار بالاموات في عدم السماع علم أن الاموات لا يسمعون وإلا لم يصح التشبيه .

وما قال المشبثون أن خطاب النبي ﷺ لأهل بدر على رأس القلب ينادى على ثبوت السماع اعلى نداء فاجاب عنه المنكرون بعضهم بانه من خصوصياته ﷺ بكفار بدر رد الله سبحانه ارواحهم في اجسامهم ليسمعوا خطابه تنكيثاً لهم وتبكيثاً وتزييداً في عذابهم وقال بعضهم انما خاطبهم النبي ﷺ ليعيظ بذلك المشركون من قريش ومعنى قوله لعمر . ما أنت باسمع أى بأعلم منهم فسرته بذلك عائشة رضى الله عنها فلا يكون دليلاً على السماع . فالظاهر انكار السماع وهو الاصح عندنا . الكوكب الدرى (ص ٣١٩ ، ج ١) .

وقال أيضاً ولا يقول بسماع الموتى أما من أبو حنيفة لقوله تعالى ما انت بسمع من فى القبور ولا يلزم من تعلق الروح بابدانهم سماعهم مع أن الحى إذا دفن فى القبور لا يسمع أيضاً وأجاب من حديث يسمع قرع نعالهم أن المعنى فى مقدار أن يذهبوا حتى لو كان حى هناك يسمع قرع نعالهم يحىء الملكان .

ويمكن أن يقال أنه لو سلم السماع من هذا الحديث فيثبت سماع القرع ثم بعده ليس فى الحديث دلالة عليه فيثبت على الاصل وأما قول عمر رض كيف تكلم اجساد الأرواح فيها ولم يرد عليه النبي ﷺ فى أنه لا ارواح فيها فيفسهم أنه ليس للارواح تعلق مثل التعلق الدنيوى .

وأما قوله عليه السلام ما انتم باسمع فردته عائشة على عمر وقد

قالت بتأويل حديث السمع أن المراد أعلم حتى لا يقابل بالنص القطعي ويمكن حمل هذا على الخصوصية كما يدل عليه قوله عليه السلام لما أقول منهم بتخصيص ضمير منهم ولم يقل أن الاموات يسمعون وأما أحاديث السلام على الاموات فيحمل على أنه يفضى الملائكة اليهم وأما عدم الايصال في السلام على القبور فلم نقل به لعدم الدليل تقرير الجنجهوى على صحيح مسلم (ص ۶۳) .

قال الكرماني وكان حديث ما اتم باسمع منهم . لم يثبت عندها ومذهبها أن أهل القبور يعلمون ما سمعوا قبل الموت ولا يسمعون بعد الموت وقال ابن التين لا معارضة بين حديث ابن عمر والآية لان الموقى لا يسمعون لا شك لكن إذا اراد الله اسماع ما ليس من شأنه السماع لم يمنع لقوله تعالى انا عرضنا الامانة . الآية وقوله تعالى فقال لها وللارض أتياطوعاً . الآية وأن النار اشتكت إلى ربها ويكون معنى قوله تعالى انك لا تسمع الموقى مثل قوله انك لا تهدي من احببت . (عيني شرح البخارى ص ۲۰۲ ، ج ۸) .

وقال العلامة شبير أحمد . ٹھیک اسی طرح انک لا تسمع الموقى کا مطلب سمجھو یعنی تم یہ نہیں کر سکتے کہ کچھ بولو اور اپنی آواز مردے کو سنا دو کیونکہ یہ چیز ظاہری اور عادى اسباب کے خلاف ہے البتہ حق تعالى کی قدرت سے ظاہری اسباب کے خلاف تمھاری کوئی بات مردہ سن لے اس کا انکار کوئی مؤمن نہیں کر سکتا اب نصوص سے جن باتوں کا اس غیر معمولی طریقہ سے سنا ثابت ہو جائے گا اسی حد تک ہم کو سماع موقى کا قائل ہونا چاہیئے ۔ محض قیاس کر کے دوسری باتوں کو سماع کے تحت میں نہیں لا سکتے ۔

تفسير عثمانى سورة روم آية ٥٢ .

ومثله قال بأبسط من هذا في شرح مسلم فتح الماهم (ص ٤٧٩ ،

ج ٢) :

وقد بسط الكلام في هذه المسألة أحسن البسط العلامة الآلوسى في تفسيره روح المعاني واستوفى الدلائل من الجانبين وقال في آخره ولا يلزم من وجود ذلك التعلق والقول بوجود قوة السمع ونحوه فيها نفسها أن تسمع كل مسموع لما أن السماع مطلقا وكذا سائر الاحساسات ليس الا تابعا للمشئة فما شاء الله تعالى كان وما لم يشأ لم يكن فيقتصر على القول بسماع ما ورد السمع بسماعه من السلام ونحوه وهذا الوجه هو الذى يترجح عندى ولا يلزم عليه التزام القول بان ارواح الموتى مطلقا فى افئدة القبور لما أن مدار السماع على مشئة الله تعالى والتعلق الذى لا يعلم كيفيته وحقيقته إلا هو عز وجل فلتكن الروح حيث شاءت أو لم تكن فى مكان كما هو رأى من يقول بتجردها . (روح المعانى ص ٥٥-٥٨ ، ج ٢١) .

أقول فتحصل لك مما ذكرنا من النقول أن القائل بسماع الموتى لا يقول بسماع كل قول فى كل وقت ولا أن ذلك السماع على وفق العادة بل انما يقول بالسماع فى الجملة على سبيل خرق العادة الالهيه . فاعتقاد عباد القبور بسماع الاموات مطلقا اعتقاد باطل فالعبنى على هذا الاعتقاد وهو الاستشفاع وطلب الدعاء منهم أيضا يكون باطلا وهو المطلوب .

ولى من عند نفسى طريق ذوقى لاثبات عدم سماع الاموات كلام الاحياء وبيانه بعد تحقيق معنى القبر والحياة فيه .

اعلم أن القبر وإن كان يطلق على هذه الحفرة في الأرض المسماة باللحد والشق كما في الأحاديث الواردة في زيارة القبور وغيرها .

لكن القبر في الحقيقة عبارة عن عالم البرزخ وهو عالم متوسط بين الدنيا والآخرة محتجب عن الدنيا وله تعلق بعالم الجنة والنار كما في الأحاديث الواردة في التعذيب والتنعيم في القبر وإتيان المالكين والسؤال والجواب وكما في حديث فافرشوه من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا له بابا إلى الجنة ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين .

وما ورد في حق الكافر فافرشوه من النار والبسوه من النار وافتحوا له بابا إلى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى يختلف فيه اضلاعه وغير ذلك . (راجع مشكاة ص ٢٦) عذاب القبر .

فانه لو كان المراد من القبر في مسألة السؤال والجواب والتعذيب والتنعيم هذه الحفرة يلزم أن لا يكون من أكله السباع أو أحرق بالنار وذرى رماده في البحر مثلا وكل من لا يكون مدفونا في القبر مشغولا ولا معذبا ولا منعما لان تحقق هذه الأمور في القبر فرع وجود الدفن في القبر وإذ ليس فليس .

واللازم باطل باجماع أهل الحق فالملزوم مثله .

وأيضاً لا معنى لفتح الباب إلى الجنة والنار ولا لكونه بحيث يفسح له سبعون في سبعين لأنه لو كان المراد بالقبر هو هذا الشق واللحد في الأرض فهذه الأمور مخالفة عن مشاهدة الحس فيلزم رفع الامان عن حكم الحس فثبت أن ليس المراد بالقبر هذه الحفرة وليس مستقر الاموات هذه القبور الأرضية بل المراد به هو عالم البرزخ

ومستقر الاموات بعد الموت انما هو هذا العالم والحياة في القبر انما هو الحياة البرزخية وهذه الأمور الواردة في الاحاديث انما هي تعبيرات عن نحو حياته البرزخية ولا يعلم كنه هذه الأمور احد في الدنيا .

ولنضع قدامك تصريحات بعض الاجلة على ما ذكرنا فنقول قال القارئ في المرقاة في شرح قوله عليه السلام إذا سئل في القبر . التخصيص للعادة أو كل موضع فيه مقره فهو قبره (ص ١٩٧ ، ج ١) .

وقال الشيخ عبدالحق والمراد بالقبر هنا عالم البرزخ وهو عالم بين الدنيا والآخرة له تعلق بكل منهما وليس المراد به الحفرة التي يدفن فيه الميت قرب ميت لا يدفن كالغريق والمحروق والمأكول في بطن الحيوانات يعذب وينعم ويسئل وقال وقد يراد بعذاب القبر حال للعبد في البرزخ مطلقا سواء كان تنعيما أو تعذيبا وصار اسماً لتلك الحالة تغليبا : (اللمعات ص ١٨٩ ، ج ١) .

وقال الحافظ ابن القيم ينبغي أن يعلم أن عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب البرزخ ونعيمه وهو ما بين الدنيا والآخرة . قال تعالى : ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون (كتاب الروح ص ٧٣) .

وقال فيه وما ينبغي أن يعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه قبر أو لم يقبر فلو أكلته السباع أو احرق حتى صار رماداً ونسف في الهواء أو صلب أو غرق في البحر وصل إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل إلى المقبور (ص ٥٨) .

وقال فيه وأما البرزخ فأول دار الجزاء فظهر فيها من ذلك ما

يلتق بتلك الدار وقال فعذاب البرزخ ونعيمه أول عذاب الآخرة
ونعيمها وهو مشتق منه وواصل إلى أهل البرزخ هناك (ص ٧٤) .

وقال الآلوسی فی تفسیر قوله تعالى بل احياء ولكن لا تشعرون .
(بقرة : ١٥٤) .

أى لا تحسون ولا تدركون ما حالهم بالمشاعر لأنها من أحوال
البرزخ التى لا يطلع عليها ولا طريق للعلم بها إلا بالوحى . وقال لكنهم
اختلفوا فى المراد بالجسد فقيل هو هذا الجسد الذى هدمت بنيته
بالقتل ولا يعجز الله تعالى أن يحل به حياة تكون سببا للحس والادراك
وإن كنا نراه رمة مطروحة على الأرض لا يتصرف ولا يرى فيه شيء
من علامات الاحياء فقد جاء فى الحديث أن المؤمن يفسح له مد بصره
ويقال له ثم نومة العروس . مع انا لا نشاهد ذلك إذ البرزخ برزخ آخر
بمعزل عن اذهاننا وادراك قوانا . وقال وعندى أن الحياة فى البرزخ
ثابتة لكل من يموت من شهيد وغيره وقال وأما القول بحياة هذا الجسد
الرميم مع هدم بنيته وتفرق اجزائه وذهاب هيئته وإن لم يكن ذلك
بعيداً عن قدرة من يبدأ الخلق ثم يعيده لكن ليس إليه كثير حاجة
ولا فيه مزيد فضل ولا عظيم منة بل ليس فيه سوى ايقاع ضعفة المؤمنين
بالشكوك والالهام وتكليفهم من غير حاجة بالايمان بما يعدون قائله من
سفة الاحلام .

وما يحكى من مشاهدة بعض الشهداء الذين قتلوا منذ مائة سنين
ولانهم إلى اليوم تشخب جروحهم دماً إذا رفعت العصابة عنها فذلك
مما رواه هيان بن بيان وما هو إلا حديث خرافة وكلام يشهد على مصدقيه
تقديم السخافة هذا . (روح المعانى ص ٢٠-٢١ ، ج ٢) .

وقال العلامة الحقانی قبر سے مراد وہ عالم برزخی ہے اور اس گڑھے کو جہاں جسم پڑا ہوا ہے اسی تعلق خاص کے سبب قبر کہا جاتا ہے ورنہ نہ اس میں روح بند ہے نہ اس میں ثواب و عذاب ہو رہا ہے۔ البیان فی علوم القرآن (ص ۱۳۲) ومثله فی (ص ۵۴۹) ونحوه فی عقائد الاسلام للحقانی (ص ۱۷۰) .

وقال البيضاوی فی تفسیر قوله تعالى ولكن لا تشعرون . هو تنبيه على أن حياتهم ليست بالجسد ولا من جنس ما يحس به من الحيوانات وانما هي امر لا يدرك بالعقل بل بالوحي (ص ۱۱۷) البقره .

وفي نظم الفرائد حاشية شرح العقائد والمراد بالقبر ليس ما يحفر ويدفن فيه الميت بل المراد به عالم البرزخ مما بعد الموت إلى يوم النشور سواء كان الميت مدفوناً أو حريقاً بقي رماده أو انبث في الجو أو ما كولا في بطن الحيوان أو غير ذلك (ص ۱۶۱) .

فقد اوضح لك بما ذكرنا من تصريحات الاجلة أن القبر في مسألة الحياة في القبر والتنعيم والتعذيب فيه وغير ذلك من الصلاة في القبور والقراءة وغيرهما ليس بمعنى الحفرة التي هي مستقر جسد الميت بل المراد به انما هو عالم البرزخ والحياة في القبر والسؤال والجواب والتنعيم والتعذيب وغيرها انما هي كلها أمور برزخية لا تعلق لها بهذا العالم .

وإذا انتقش هذا على صحيفة خاطرك . فنقول .
إن عالم البرزخ انما هو العالم المتوسط بين الدنيا والآخرة وهو محتجب عن الدنيا وله تعلق بالآخرة ولا شك أن نسبة هذا العالم إلى

جميع الدنيا على السوية فان كان الميت يسمع كلام الاحياء كان معناه أن الميت الكائن في عالم البرزخ يسمع كلام أهل الدنيا فيلزم أن لا يكون سماع الميت كلام الاحياء مختصاً بالقرب من القبر بل يلزم أن يسمع الميت كلام الاحياء وإن كان النداء بعيداً عن القبر بفراسخ وهو باطل اجماعاً .

لأن كل من يقول بسماع الموتى فانما يقول بالسماع إذا كان المتكلم قريباً من القبر بحيث لو كان في جوف القبر واحد من الأحياء لكان يسمع هذا الكلام وليس احد من أهل العلم يقول بأن الميت يسمع الكلام وإن كان المتكلم بعيداً من القبر بمراحل .

فلهذا كان الاصوب هو القول بعدم سماع الموتى الا على سبيل خرق العادة الالهية معجزة للنبي ﷺ أو كرامة للولي وهو المطلوب .
فله الحمد والمنة .

وأما النحو الرابع من التوسل الغير الشرعى وهو أن يدعو بهذا النحو من الدعاء غائباً أو ميتاً بعيداً عن القبر بحيث لو كان هناك حى لم يكن يسمع الكلام فهذا أيضاً ليس من التوسل المباح فى شيء بل هو اشراك بآل الله فى صفة العلم والسمع ما لم ينزل به سلطاناً وكفر صريح اعاذنا الله من ذلك .

وأما النحو الخامس منه وهو أن يقصد قبر نبي أو ولي ممن يحسن به الاعتقاد ويأتى إليه ويسأل الله وحده هناك من غير أن يستغيث بالميت أو يطلب منه الشفاعة زاعماً أن الدعاء عند القبر أقرب إلى الاجابة منه فى غيره من الامكنة فهذا أيضاً ليس من التوسل

الجائز في شيء بل هو بدعة سيئة يخاف أن تنجر بصاحبها إلى الكفر والشرك .

وبيان ذلك من وجوه الأول أنه لم يثبت إلى الآن ولم ينقل بنقل صحيح أن النبي ﷺ أو أحداً من الصحابة أو التابعين أو ممن تبعهم من السلف الصالحين قصد قبر نبي أو غيره بالدعاء والسؤال من الله تعالى والاستغاثة إليه في كشف كربته وحل مشكله في الدين أو الدنيا .

ولا شك أن الدعاء والاستغاثة عبادة بل منحها كما عرفت في ما سلف وأن مبنى العبادات على الاستئذان والاتباع دون الابتداع والاختراع وكل ما أحدث في العبادات المقصودة بعد القرون المشهود لها بالخير فهو بدعة ضلالة .

قال الله تعالى : لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً (احزاب : ٢١) .

قال الشوكاني : هذه الآية وإن كان سببها خاصاً فهي عامة في كل شيء ومثلها ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا .

وقوله تعالى : قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني (ص ٢٦٢ ، ج ٤) .

وقال ابن كثير هذه الآية أصل كبير في التأسي برسول الله ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله (ص ٤٧٤ ، ج ٣) .

وقال الآلوسي : والآية وإن سبقت للاقتداء به عليه الصلاة والسلام في أمر الحرب من الثبات ونحوه فهي عامة في كل أفعاله ﷺ

إذا لم يعلم أنها من خصوصياته ككنكاح ما فوق أربع نسوة . (تفسير روح المعاني ص ١٦٧ ، ج ٢١) .

وقال رسول الله ﷺ أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة . (مسلم ص ٢٨٥ ، ج ١ وابن ماجه ص ٦ وبخارى ص ١٠٨١ ، ج ٢ . وقال ﷺ إنما اثنان الكلام والهدي

فاحسن الكلام كلام الله واحسن الهدي هدي محمد ﷺ واياكم ومحدثات الأمور فإن شر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة (ابن ماجه ص ٦) .

وروى عن عرياض بن سارية قال صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم اقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كان هذه موعظة مودع فأوصنا يا رسول الله فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً فإنه من يعش منكم فسيروا خلفاً لا يمشوا قبلها فمكسوا بها وعصوا عليها بالنواجز واياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة (مشكاة ص ٣٠ والترمذي ص ٩٢ ، ج ٢ وابن ماجه ص ٥ وأبو داود ص ٦٣٥) .

وعن معاذ بن جبل قال اياكم وما ابتدع فإن ما ابتدع ضلالة . (أبو داود ص ٦٣٣) وسئل مالك عن الذكر الجهرى امام الجنائز .

فاجاب بان السنة فى اتباع الجنائز الصمت والتفكر والاعتبار وإن ذلك فعل السلف واتباعهم سنة ومخالفتهم بدعة وقد قال مالك لئن

يأتى آخر هذه الامة بأهذى مما كان عليه اولها (الاعتصام للشاطبي ص ٢٧٤ ، ج ١) .

وقال مالك من أحدث في هذه الامة شيئاً لم يكن عليه سلفها فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الدين لأن الله تعالى يقول اليوم اكملت لكم دينكم . فما لم يكن يومئذ ديناً لا يكون اليوم ديناً . (الاعتصام ص ٥٣ ، ج ٢) .

وعن ابن مسعود رض أنه قال اتبعوا آثارنا ولا تبتدعوا فقد كفيتم . (الاعتصام ص ٧٩ ، ج ١) . وعن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ايها الناس ليس من شيء يقربكم إلى الجنة ويباعدكم من النار إلا قد امرتكم به وليس شيء يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة إلا قد نهيتكم عنه (مشكاة ص ٤٥٢) .

وإن شئت الاستقصاء فعليك بتأليفنا عقد اللآلى والدرر .

فلعلك استيقنت مما ذكرنا أن آيات القبور بغرض الدعاء لنفسه بدعة محدثة .

والوجه الثانى أن العلماء الراسخين قد ذكروا آداب الدعاء والأمور التى تقرب الدعاء من الاجابة ولم يذكر احد منهم قصد القبور واثباتها لدعاء نفسه وكشف كبريته فى تلك الآداب ولم يعده منها . فعلم أنه ليس من آداب الدعاء فى شيء .

وهى تحرى الحلال والتجنب عن الحرام مأكلا ومشربا وملبساً وملاحظة الاوقات الفاضلة والحالات الشريفة كيوم عرفة وشهر رمضان ويوم الجمعة والثلاث الاخير من الليل ووقت السحر وأثناء السجود

ونزول الغيث وبين الاذان والاقامة والتقاء الجيوش وعند الوجل ورقة القلب واستقبال القبلة إن أمكن ورفع اليدين حذو المنكبين والبداية بحمد الله تعالى وتمجيده والثناء عليه والصلاة على النبي ﷺ وحضور القلب واطهار الفاقة والضراعة إلى الله تعالى وخفض الصوت بين المخافة والجهر والدعاء بغير اثم أو قطيعة رحم وعدم استبطاء الاجابة والجزم بالاجابة واختيار جوامع الكلم والتجنب عن الدعاء على نفسه وأهله وماله وتكرار الدعاء ثلاثا ومسح الوجه باليدين وأن يسأل الله باسمائه الحسنی ولا يخص نفسه إن كان اماما . (راجع إلى فقه السنة ص ٤٩٨ ، ج ١ ونحفة الذاكرين ص ٤١) .

وأيضاً قد ورد تحرى بعض الازمنة للدعاء وتخصيصها بالدعاء كليلة القدر ويوم عرفة وشهر رمضان وليلة الجمعة ويوم الجمعة وجوف الليل ونصفه الثاني وثلثه الأول وثأثه الاخير ووقت السحر وعند النداء ، بالصلاة وبين الاذان والاقامة وبعد الحيعلتين للمجيب المكروب وعند الاقامة وعند الصف في سبيل الله وعند التحام الحرب ودبر الصلوات المكتوبات وفي السجود وعند تلاوة القرآن وعند شرب ماء زمزم وصياح الديكة وغير ذلك وقد ورد تحرى بعض الامكنة أيضاً بالدعاء وهى المساجد الثلاثة وفي الطواف وعند الملتزم وفي داخل بيت الله وعلى الصفا والمروة وفي عرفات وخلف المقام وفي المزدلفة ومنى وعند الجمرات الثلاث كل ذلك قد ورد فيه الاحاديث والآثار وإن كان في بعضها ضعف . (راجع تحفة الذاكرين ص ٤٨-٥٤) .

وأما قصد القبور بالدعاء والسؤال لكشف كربته ودفع مصيبته فليس فيه نقل اصلا من رسول الله ﷺ وصحابته ومن تبعهم رضی الله عنهم .

والوجه الثالث أنه قد صرح أهل العلم بما ذكرنا من عدم جواز تخصيص القبور بالدعاء هناك .

قال ابن الهمام ويكره النوم عند القبر وقضاء الحاجة بل أولى وكل ما لم يعهد من السنة والمعمود منها ليس إلا زيارتها والدعاء عندها قائماً كما كان يفعل النبي ﷺ في الخروج إلى البقيع ويقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون أسأل الله لي ولكم العافية . (فتح القدير قبيل باب الشهيد ص ١٠٢ ، ج ٢) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم وأما الاعياد المكانية فتقسم أيضاً كالزمانية إلى ثلاثة اقسام .
احدها ما لا خصوص له في الشريعة .

والثاني ما له خصيصة لا تقتضى قصده للعبادة فيه .

والثالث ما يشرع العبادة فيه لكن لا يتخذ عيداً .

والاقسام الثلاثة جاءت الآثار بها مثل قوله ﷺ للذي نذر أن ينحر بيوانة . أفبها وثن من اوثان المشركين أو عيد من اعيادهم قال لا قال فأوف بنذرك «ومثل قوله ﷺ لا تتخذوا قبرى عيداً» .

ومثل نهى عمر عن اتخاذ آثار الانبياء اعياداً كما سنذكره إن شاء الله (ص ٣١٣) .

وقال فمن قصد بقعة يرجوا لخير بقصدها ولم تستحب الشريعة ذلك فهو من المنكرات وبعضه اشد من بعض سواء كانت البقعة شجرة أو غيرها أو قناة جاربة أو جبلاً أو مفازة وسواء قصدها ليصلي أو ليدعو

عندها أو ليقرأ عندها أو ليذكر الله سبحانه عندها أو لينسك عندها بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيص تلك البقعة به لا عينا ولا نوعاً واقبح من ذلك أن ينذر لتلك البقعة دهناً لتنور به ويقول انها تقبل النذر كما يقوله بعض الضالين (ص ٣١٤) .

وقال وأما اجابة الدعاء فقد يكون سببه اضطراب الداعي وصدق التجائه وقد يكون سببه مجرد رحمة الله له وقد يكون امراً قضاه الله لا لأجل دعائه وقد يكون له اسباب أخرى وإن كانت فتنة في حق الداعي فانا نعلم أن الكفار قد يستجاب لهم فيسقون وينصرون ويعافون ويرزقون مع دعائهم عند اوثانهم وتوسلهم بها قال الله تعالى كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك مغظوراً (١٧ - ٢٠) .

وقال تعالى " ٧٢-٦ وإنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً . واسباب المقدورات فيها أمور يطول تعدادها وانما على الخلق اتباع ما بعث الله به المرسلين والعلم بأن فيه خير الدنيا والآخرة (ص ٣٢٠) .

وقال ثم أفضل التابعين من أهل بيته على بن الحسين رضى الله عنه نهى ذلك الرجل أن يتحرى الدعاء عند قبره ^{عليه السلام} واستدل بالحديث وهو راوى الحديث الذى سمعه من ابيه الحسين ^{رضي الله عنه} عن جده على رضى الله عنه وهو أعلم بمعناه من غيره .

فتبين أن قصد قبره للدعاء ونحوه اتخاذ له عيداً (ص ٣٢٤) .

وقال فأما قصد الرجل الصلاة عند بعض قبور الانبياء أو بعض

الصالحين متبركا بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين المحادة لله ورسوله والمخالفة لدينه وابتداع دين لم يأذن الله به (ص ٣٣٤) .

وقال فمما يدخل في هذا قصد القبور للدعاء عندها . اولها فان الدعاء عند القبور وغيرها من الاماكن ينقسم إلى نوعين احدها أن يحصل الدعاء في البقعة بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها كمن يدعو الله في طريقه ويتفق أن يمر بالقبور أو من يزورها فيسلم عليها ويسأل الله العافية له وللموتى كما جاءت به السنة فهذا ونحوه لا بأس به الثاني أن يتحرى الدعاء عندها بحيث يستشعر أن الدعاء هناك اجوب منه في غيره فهذا النوع منهي عنه اما نهى تحريم أو تنزيه وهو إلى التحريم أقرب . والفرق بين البابين ظاهر فان الرجل لو كان يدعو الله واجتاز في ممره بصنم أو صليب أو كنيسة أو كان يدعو في بقعة وكان هناك بقعة فيها صليب وهو عنه ذاهل أو دخل إلى كنيسة ليبيت فيها ميتا جائزا أو دعا الله في الليل أو بات في بيت بعض اصدقائه ودعا الله لم يكن بهذا بأس ولو تحرى الدعاء عند صنم أو صليب أو كنيسة يرجو الاجابة بالدعاء في تلك البقعة لكان هذا من العظام بل لو قصد بيتا أو حانوتا في السوق أو بعض عواميد الطرقات يدعو عندها يرجو الاجابة بالدعاء عندها لكان هذا من المنكرات المحرمة إذ ليس للدعاء عندها فضل فقصد القبور للدعاء عندها من هذا الباب بل هو اشد من بعضه لأن النبي ﷺ نهى عن اتخاذها عيدا وعن الصلاة عندها بخلاف كثير من هذه المواضع . وما يرويه بعض الناس من أنه قال إذا تحيرتم في الأمور فاستعينوا بأهل القبور أو نحو هذا فهو كلام موضوع مكذوب باتفاق العلماء (ص ٣٣٦) .

وقال ان قصد القبور للدعاء عندها ورجاء الاجابة بالدعاء هناك رجاء أكثر من رجائها بالدعاء في غير ذلك الموطن امر لم يشرعه الله ولا رسوله ولا فعله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا ائمة المسلمين ولا ذكره أحد من العلماء والصالحين المتقدمين (ص ٣٣٨) . وقال فقد كان من قبور أصحاب رسول الله ﷺ بالامصار عدد كثير وعندهم التابعون ومن بعدهم من الائمة وما استغاثوا عند قبر صحابي قط ولا استسقوا عنده ولا به ولا استنصروا عنده ولا به .

ومن المعام أن هذا مما تتوفر الهمم على نقله بل على نقل ما هو دونه ومن تأمل كتب الآثار وعرف حال السلف ثيقن قطعاً أن القوم ما كانوا يستغيثون عند القبور ولا يتحرون الدعاء عندها أصلاً بل كانوا ينهون عن ذلك من يفعله من جهالهم إلى آخر ما قال (ص ٣٣٩) .

وقال وما احفظ لا عن صحابي ولا عن تابعي ولا عن امام معروف أنه استحب قصد شيء من القبور للدعاء عنده ولا روى أحد في ذلك شيئاً لا عن النبي ﷺ ولا عن أحد من الائمة المعروفين وقد صنف الناس في الدعاء واوقاته وامكنته وذكروا فيه الآثار فما ذكر احد منهم في فضل الدعاء عند شيء من القبور حرفاً واحداً فيما أعلم فكيف يجوز والحالة هذه أن يكون الدعاء عندها أجوب وأفضل والسلف تنكره ولا تعرفه وتنهى عنه ولا تأمرنا به (ص ٣٦٨) .

وقال وما علمت احداً من علماء المسلمين يقول أن الذكر هناك أو الصيام والقراءة أفضل منه في غير تلك البقعة (ص ٣٧٨) . وقال فأما ذكر الله هناك فلا يكره لكن قصد البقعة للذكر هناك بدعة مكروهة (ص ٣٨١) .

وقال في القاعدة الجلية ولا خلاف بين المسلمين أنه لا يشرع أن يقصد الصلاة إلى القبر بل هذا من البدع المحدثه وكذلك قصد شيء من القبور لا سيما قبور الانبياء والصالحين عند الدعاء (ص ١٤٦) .

وقال الحافظ ابن القيم قال شيخنا قدس الله روحه . وهذه الأمور المبتدعة عند القبور مراتب ابعدها عن الشرع أن يسأل الميت حاجته ويستغيث به فيها كما يفعله كثير من الناس قال وهؤلاء من جنس عباد الاصنام ولهذا قد يتمثل لهم الشيطان في صورة الميت أو الغائب كما يتمثل لعباد الاصنام وهذا يحصل للكفار من المشركين وأهل الكتاب يدعو احدهم من يعظمه فيتمثل له الشيطان احياناً وقد يخاطبهم ببعض الأمور الغائبة وكذلك السجود للقبر والتمسح به وتقبيله . المرتبة الثانية أن يسأل الله عز وجل به وهذا يفعله كثير من المتأخرين وهو بدعة باتفاق المسلمين .

الثالثة أن يسأل نفسه الرابعة أن يظن أن الدعاء عند قبره مستجاب أو انه أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد زيارته والصلاة عنده لأجل طلب حوائجه فهذا أيضاً من المنكرات المبتدعة باتفاق المسلمين .

وهي محرمة وما علمت في ذلك نزاعاً بين أئمة الدين وإن كان كثير من المتأخرين يفعل ذلك ويقول بعضهم قبر فلان تبارك مجرب .

والحكاية المنقولة عن الشافعي أنه كان يقصد الدعاء عند قبر أبي حنيفة من الكذب الظاهر . (اغاثة اللهفات ص ٢٣٥ ، ج ١) .

وقال والمقصود أن الشيطان بلطف كيده يحسن الدعاء عند القبر وأنه أرجح منه في بيته ومسجده وأوقات الاسحار فاذا تقرر ذلك عنده نقله درجة أخرى من الدعاء عنده إلى الدعاء به والاقسام على الله به وهذا اعظم من الذي قبله فان شأن الله اعظم من أن يقسم عليه أو يسأل باحد من خلقه . (اغاثة اللهم فان ص ٢٣٤ ، ج ١) .

وفي الصارم المنكى فأما أن يقصد بالزيارة سؤال الميت والاقسام به على الله أو استجابة الدعاء عند تلك البقعة فهذا لم يكن من فعل أحد من سلف الامة لا الصحابة ولا التابعين لهم باحسان وانما حدث ذلك بعد ذلك (ص ٢٢٥) .

أقول فقد انضح من تصريحات هؤلاء الاعلام أن قصد القبور بالدعاء والاستغاثة أو عبادة أخرى من السجود لله تعالى أو الصلاة أو الصوم أو تلاوة القرآن أو غيرها من العبادات بدعة محرمة يخاف أن تنجر بصاحبها إلى الاشرار بالله تعالى عياذا بالله من ذلك فلا يصح عده من التوسل المباح في شيء وهو المطلوب .

وأما النحو السادس من التوسل وهو الدعاء بحق أحد من المخلوق فهو أيضاً ليس من التوسل المشروع .

وبيانه من وجوه الوجه الأول مامر من أن الدعاء عبادة بل من أفضلها ومبنى العبادات على النقل والاستئذان دون العقل والاستدعاء والدعاء والمسألة من الله تعالى بحق أحد من الخلق ليس فيه نقل صحيح من النبي ﷺ ولا من الصحابة والتابعين وما يذكر في هذا الباب من الاحاديث والآثار فكله ضعيف أو موضوع لا يجوز اسناد حكم شرعي

إليه كما مستقف عليه إن شاء الله تعالى فكان الدعاء بهذا النحو أيضاً غير مشروع بل بدعة .

والوجه الثاني أن الدعاء والمسألة من الله تعالى بحق أحد من المخلوق مبنى على أن للمخلوق حقاً على الله تعالى وهو باطل لأن مذهب أهل السنة والجماعة أنه لا حق للمخلوق على الخالق ولا وجوب عليه . ثم إن هذه المسألة قد اختلف فيها . فذهب أهل السنة والجماعة إلى أنه لا يجب على الله تعالى شيء من جهة العباد وإنما الإيجاب من الله تعالى لا غير . وذهبت المعتزلة إلى القول بالوجوب على الله تعالى . قال أبو شكور السالمي القول التاسع عشر في أنه لا يجب على الله تعالى شيء من جهة العباد قال أهل السنة والجماعة أن الإيجاب من الله تعالى لا غير وقالت المعتزلة أن الإيجاب من طريق الحكمة والعقل كالإيجاب من الله تعالى وهذا كفر .

وقال ثم عند المعتزلة حقوق العباد ومصالحهم واجبة على الله تعالى ويجب عليه ما هو الاصلاح لهم من طريق الحكمة — إلى آخر ما قال — التمهيد في بيان التوحيد (ص ١٣٨) .

قال القارىء ولا يجب على الله شيء خلافاً للمعتزلة . (مرقاة ص ٩٨ ، ج ١) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية لا ريب أن الله تعالى جعل على نفسه حقاً لعباده المؤمنين كما قال تعالى : وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ٤٧-٣٠ . وكما قال : كتب ربكم على نفسه الرحمة ٦ - ٥٤ . وفي الصحيحين أنه ﷺ قال لمعاذ بن جبل وهو رديفه يا معاذ أتدرى ما حق الله على عباده ؟ قلت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليهم أن يعبدوه

ولا يشركوا به شيئاً . اتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ قلت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليه أن لا يعذبهم . فهذا حق وجب بكلماته الثامة ووعده الصادق . وقد اتفق العلماء على وجوب ما يجب بوعد الله الصادق وتنازعوا هل يوجب الله بنفسه على نفسه ويحرم بنفسه على قولين ومن جوز ذلك اجتج بقوله سبحانه كتب ربكم على نفسه الرحمة وبقوله في الحديث القدسي الصحيح إني حرمت الظلم على نفسي الخ .

والكلام على هذا مبسوط في موضع آخر . وأما الإيجاب عليه سبحانه وتعالى والتحريم بالقياس على خلقه فهذا قول القدرية وهو قول مبتدع يخالف لصحيح المنقول وصریح المعقول وأهل السنة متفقون على أنه سبحانه خالق كل شيء وربهم ومليكه وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وإن العباد لا يوجبون عليه شيئاً ولهذا كان من قال من أهل السنة بالوجوب قال انه كتب على نفسه الرحمة وحرّم الظلم على نفسه لا أن العبد نفسه مستحق على الله شيئاً كما يكون للمخلوق على المخلوق فان الله هو المنعم على العباد بكل خير فهو الخالق لهم وهو المرسل اليهم وهو الميسر لهم الايمان والعمل الصالح ومن توهم من القدرية والمعتزلة ونحوهم انهم يستحقون عليه من جنس ما يستحقه الاجير على المستأجر فهو جاهل في ذلك . (اقتضاء الصراط المستقيم ص ٤٠٩) .

وفي القاعدة الجلية وأما السؤال بحق فلان فهو مبني على اصلين احدهما ما له من الحق عند الله تعالى والثاني هل نسأل الله بذلك كما نسأل بالجاه والمحرمه .

أما الأول فمن الناس من يقول للمخلوق على الخالق حق يعلم بالعقل وقاس المخلوق على الخالق كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة وغيرهم ومن الناس من يقول لاحق للمخلوق على الخالق بحال لكن يعلم ما يفعله بحكم وعده وخبره كما يقول ذلك من يقوله من أتباع جهم والاشعري وغيرهما من ينتسب إلى السنة ومنهم من يقول بل كتب الله على نفسه الرحمة وأوجب على نفسه حقا لعباده المؤمنين كما حرم الظلم على نفسه لم يوجب ذلك مخلوق عليه ولا يقاس بمخلوقاته بل هو بحكم رحمته وحكمته وعدله كتب على نفسه الرحمة وحرم على نفسه الظلم إلى آخر ما قال (ص ٥١) .

وفي انجاح الحاجة حاشية ابن ماجة اعلم أنه لاحق لاحد في الحقيقة على الله تعالى ولا يجب عليه شيء عند أهل السنة وإنما هو رأى المعتزلة إلا أن له معنيين أحدهما اللازم والثاني الالتزام فالأول كما قلنا والثاني تفضل منه وإحسان حيث التزم لنا بأعمالنا ما لسنا أهلاً لذلك فهو الجواد المنعم يفضل على عباده بما يشاء فهذا المعنى ورد في الأحاديث فافهم (ص ٥٧) .

وبالجملة أن القول بالوجوب على الله ليس مذهبا لأهل السنة بل هو مذهب أهل البدعة فالسؤال والدعاء من الله تعالى بحق المخلوق لما كان مبنيا على هذا الأصل الباطل كان باطلا يجب أن يحتز عنه وهو المطلوب .

فان قلت الحق حقان حق الزامى وحق تفضلى والله تعالى وإن كان منزها عن أن يكون للعباد عليه حق الزامى لكنه تعالى قد جعل لعباده عليه حقا تفضليا كما ينطق به القرآن قال تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين (روم : ٤٧) . وقال تعالى بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر

الناس لا يعلمون . (نحل : ٣٨) . وقال تعالى وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن (توبه : ١١١) . وقال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة (انعام : ٥٤) .

وقال تعالى كذلك حقا علينا ننج المؤمنين . (يونس : ١٠٣) . وقال تعالى : وما من دابة الا على الله رزقها (هود : ٦) وقال تعالى أن علينا جمعه وقرآنه (قيامة : ١٧) .

وقال تعالى : إن علينا للهدى (الليل : ١٢) فكل هذه الآيات وامثالها تدل على الوجوب والالزام على الله تعالى ضرورة أن كلمة على تدل على ذلك . قلت نعم لكن الحق التفضلي للعباد على الله تعالى هو الذى بين فى الحديث والقرآن ومحصله أنه تعالى من كمال فضله ورحمته وعدله الزم لعباده على نفسه انه يجزيهم احسن ما عملوا ويثيبهم بعبادتهم ويدخلهم الجنة وينصرهم على اعدائهم فى الدنيا ويهديهم سبله ويزيدهم هدى ويجيبهم إذا دعوه وغير ذلك مما يفعل بالمؤمنين فى الدنيا والآخرة . فهذا النحو من حق العبيد على الله انما هو ثمره عبادة كل عبد ونتيجتها وجزائها وكل ما يعطيه الله العبد فى الدنيا والآخرة جزاء بعبادته ودعائه وجهاده وغير ذلك فاذا دعا احد أو سأل الله بحق احد من المخلوق كان معناه أنه يسأل الله تعالى أن يعطيه حق ذلك العبد مما يعطيه بدعائه واستغاثته وسأله عباداته . وفيه من السفاهة والسخافة والجهالة ما لا يخفى على من له ادنى نهية .

روى عن معاذ بن جبل قال كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له عفير فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله أن لا يعذب من

لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله افلا ابشر به الناس قال لا تبشرهم
فينكلموا . (أخرجه البخارى فى صحيحه (ص ٤٠٠ ، ج ١ وص ٩٦٢ ،
ج ٢ وص ١٠٩٧ ، ج ٢ وص ٨٨٢ ، ج ٢ وسلم ص ٤٤ ، ج ١)
وابن ماجه ٣٢٧ مشكاة ص ١٤ وأخرجه أبو داؤد والنسائى قاله العيني
ص ١٤٨ ، ج ١٤) .

فهذا الحديث صريح فى أن للعباد حقاً على الله تفضلاً منه لكن
ذلك الحق انما هو جزاء عبوديته فحق كل عبد انما هو الذى يترتب
على عمله واحسانه وعبادته والحكمة تأبى أن يعطى حق أحد لآخر وثمرة
عمل عامل لآخر غير عامل عمله والقرآن أيضاً مماؤه من ذلك قال تعالى :
إن احسنتم احسنتم لانفسكم (اسراء : ٧) .

وقال تعالى من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل
عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى . (اسراء ١٥) . وقال تعالى الا تزر
وازره وزر أخرى . وأن ليس للانسان إلا ماسعى . (نجم : ٣٨-٣٩) .
قال شيخ الاسلام ابن تيمية وإذا كان كذلك لم تكن الوسيلة
إليه إلا بما من به من فضله واحسانه والحق الذى لعباده هو من فضله
واحسانه ليس من باب المعاوضة ولا من باب ما اوجبه غيره فانه سبحانه
يتعالى عن ذلك وإذا سئل بما جعله سبباً للمطلوب من التقوى والاعمال
الصالحة التى وعد اصحابها بكرامته وانه يجعل لهم مخرجاً ويرزقهم من
حيث لا يحتسبون فيستجيب دعائهم ومن ادعية عباده الصالحين ومن
شفاعة ذوى الوجاهة عنده فهذا سؤال وتسبب بما جعله هو سبباً وأما إذا
سئل بشيء ليس هو سبباً للمطلوب فاما أن يكون اقساماً به عليه فلا يقسم
على الله بمخلوق وأما أن يكون سؤالاً بما لا يقتضى المطاوب فيكون
عديم الفائدة .

فالانبياء والمؤمنون لهم حق على الله بوعده الصادق لهم وبكلماته الثابتة ورحمته لهم أن ينصرهم ولا يخذلهم وأن ينعمهم ولا يعذبهم وهم وجهاء عنده يقبل من شفاعتهم ودعائهم ما لا يقبل من دعاء غيرهم فإذا قال الداعي أسألك بحق فلان وفلان لم يدع ربه وهو لم يسأله باتباعه لذلك الشخص ومحبه وطاعته بل بنفس ذاته وما جعله له ربه من الكرامة فهو لم يسأله بسبب يوجب المطلوب . (اقتضاء الصراط المستقيم ص ٤١٠) .

وقال في القاعدة الجلية : وأما المقام الثاني فإنه يقال ما بين الله ورسوله انه حق للعباد على الله فهو حق لكن الكلام في السؤال بذلك فيقال إن كان الحق الذي سأل به سبباً لاجابة السؤال حسن السؤال به كالحق الذي يجب لعبديه وسائليه .

وأما إذا قال السائل بحق فلان وفلان فأولئك إذا كان لهم عند الله حق أن لا يعذبهم وأن يكرمهم بثوابه ويرفع درجاتهم كما وعدهم بذلك وأوجبه على نفسه فليس في استحقاق أولئك ما استحقوه من كرامة الله ما يكون سبباً لمطلوب هذا السائل فان ذلك استحق ما استحقه بما يسره الله له من الإيمان والطاعة وهذا لا يستحق ما استحقه ذلك فليس في اكرام الله لذلك سبب يقتضى اجابة هذا وإن قال السبب هو شفاعته ودعائه فهذا حق إذا كان قد شفع له ودعا له وإن لم يشفع له ولم يدع لم يكن هناك سبب وإن قال السبب هو محبتي له واتماني به وهوالآتي له فهذا سبب شرعى وهو سوال الله وتوسل إليه بإيمان هذا السائل ومحبه لله ورسوله وطاعته لله ورسوله . (ص ٥٦) .

والوجه الثالث أن الفقهاء والمحدثين قد صرحوا بأن الدعاء والمسألة من الله تعالى بحق أحد من خلقه مكروه وغير جائز .

قال في الهداية ويسكره أن يقول في دعائه بحق فلان أو بحق انبيائك ورسلك لانه لاحق للمخلوق على الخالق . هدايه اخيرين (ص ٥٣٢ ، ج ٤) .

وفي الجامع الصغير يسكره أن يقول الرجل في دعائه بحق نبيك ولكن يقول بدعوة نبيك وفي بعض النسخ لا ينبغي أن يقول بحق نبيك ولم يذكر لفظ الكراهة خلاصة الفتاوى (ص ٥٣٢ ، ج ٢) . وفي مجمع الانهر ويسكره قوله أسألك بحق انبيائك وأوليائك ورسلك أو بحق البيت أو بحق المشعر الحرام إذ لاحق لاحد على الله تعالى وانما يختص برحمته من يشاء من غير وجوب عليه . (مجمع الانهر ص ٥٥٤ ، ج ٢ وكذا في الطريقة المحمدية وشرح الفقه الاكبر للقارئ ص وكنز الدقائق ص ٢٢٧ ، ج ٢) .

وفي الدر المختار وكره قوله بحق رسلك وانبيائك وأوليائك أو بحق البيت لانه لاحق للخلق على الخالق تعالى . (هامش رد المختار ص ٢٨١ ، ج ٥) .

قال الحافظ ابن القيم وقال ابن بلاجي في شرح المختار ويسكره أن يدعو الله إلا به فلا يقول أسألك بفلان أو بملائكتك أو بانبيائك ونحو ذلك لأنه لاحق للمخلوق على خالقه (الاغاثة ص ٢٣٥ ، ج ١) .

وقال أبو الحسين القدوري في كتابه الكبير في الفقه المسمى بشرح الكرخي في باب الكراهة وقد ذكر هذا غير واحد من أصحاب

أبي حنيفة قال بشر بن الوليد حدثنا ابو يوسف قال قال أبو حنيفة لا ينبغي لاحد أن يدعو الله إلا به واكره أن يقول بمعاقد العز من عرشك أو بحق خلقك وهو قول أبي يوسف قال أبو يوسف بمعقد العز من عرشك هو الله فلا اكره هذا واكره أن يقول بحق فلان أو بحق انبيائك ورسلك وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام قال القدوري المسألة بخلق لا تجوز لأنه لاحق للخلق على الخالق فلا تجوز وفاقا .
(القاعدة الجلية ص ٤٥) .

وقال ابن عابدين الشامي بعد ما نقل توجيهات لصحة الدعاء بحق ورسلك وانبيائك أقول لكن هذه كلها احتمالات مخالفة للظاهر المتبادر من هذا اللفظ ومجرد ايهام اللفظ ما لا يجوز كاف في المنع كما قدمناه فلا يعارض خبر الآحاد فلذا والله أعلم اطاق اثمتنا المنع على أن ارادة هذه المعاني مع هذا الايهام فيها الاقسام بغير الله تعالى وهو مانع آخر تأمل . (رد المختار ص ٢٨١ ، ج ٥) .

فان قلت قد ورد الدعاء والمسألة بحق بعض المخلوق في الاحاديث المروية عن النبي ﷺ فكيف يصح القول بكونه مكروها أو بدعة بل يكون مسنونا ومستحبا .

أخرج ابن ماجة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ من خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وأسألك بحق ممشاي هذا فاني لم اخرج اشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة وخرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فاسألك أن تعيذني من النار وأن تغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت اقبل الله عليه بوجهه واستغفر له سبعون ألف ملك . (باب المشي إلى الصلاة ص ٥٧)

وأخرج الحاكم بسنده عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد لما غفرت لي فقال الله يا آدم وكيف عرفت محمدا ولم اخلقه قال يا رب لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا إله إلا الله محمد رسول الله فعلمت انك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك فقال الله صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق إلى ادعني بحقه فقد غفرت لك ولو لا محمد ما خلقتك قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد . (الدرر السنية في الرد على الوهابية ص ٩) .

وروى عن ابن عباس قال سئل النبي ﷺ عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه قال سأله بحق محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين أن يتوب عليه فتاب عليه .

أقول أما الجواب عن الحديث الاول فمن وجهين الاول أن هذا الحديث ضعيف واه ليس قابلا لأن يستند إليه حكم شرعي لأن اثبات الاحكام الشرعية انما يكون بالاحاديث الصحيحة الثابتة دون مطلق ما يدعى فيه أنه حديث قال شيخ الاسلام ابن تيمية هذا الحديث رواه عطية العوفي وفيه ضعف . (اقتضاء الصراط المستقيم ص ٤١٨) .

وقد اشبع الكلام على تضعيف هذا الحديث وغيره مما يروى في ثبوت الدعاء بحق أحد من المخلوق العلامة محمد بشير السهسواني في صيانة الانسان عن وسوسة الشيخ دحلان من ص ٩٦ إلى ص ١٢٥ راجع إليه .

والوجه الثاني من وجهي الجواب على تقدير صحة الحديث وكونه صالحا لأن يستند إليه حكم شرعي أنه قد عرفت أن لاحق

للمخلوق على الخالق حقا الزاميا لكن الله قد جعل لعباده عليه حقا تفضليا والتزاميا فالمراد من حق السائلين هو الحق الذى التزمه الله تعالى لهم واوجبه لهم على نفسه وهو اجابة دعائهم واثابة اطاعتهم وعبادتهم فمعنى قول الداعى اللهم انى اسألك بحق السائلين انى اسألك بما وعدت السائلين من اجابة دعائهم واثابتهم بالدعاء والاستغاثة فهذا فى الحقيقة توسل بوعد الله تعالى واطماعه السابق أو توسل بالعمل الصالح فان السؤال والطاعة سبب لحصول المطاوب والاجابة منه تعالى أو توسل بالصفات الفعلية لله تعالى فان الاجابة والاثابة من افعال الله تعالى فهذا النحو من التوسل والدعاء جائز وأما الدعاء بحق احد من المخلوق بان يقال بحق فلان مشيرا إلى نبي أو ولى أو غيرهما فليس يصح ارجاءه إلى هذا القسم المجاز لأنه تعالى لم يلتزم لأحد من خلقه من حيث ذاته حقا على نفسه فلا يصح قياس الدعاء بحق شخص معين على الدعاء بحق السائلين كما لا يخفى على من له ادنى نهيبة فدونك تصریحات بعض الاعاظم بما قلنا .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية فان حق السائلين عليه سبحانه أنه يجيبهم وحق المطيعين له أن يثيبهم فالسؤال له والطاعة سبب لحصول اجابته واثابته فهو من التوسل به والتوجه به ولو قدرنا أنه قسم لكان قسما بما هو من صفاته فان اجابته واثابته من افعاله واقواله فصار هذا كقوله ﷺ فى الحديث الصحيح اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك والاستعاذة لا تصح بمخلوق كما نص الامام أحمد وغيره من الأئمة . ثم ساق الكلام إلى أن قال والمقصود هنا أن استعاذة النبي ﷺ

بغفوه ومعاफاته من عقوبته مع أنه لا يستعاذ بمخلوق فهي كسؤال الله
باجابته واثابته وإن كان لا يسأل بمخلوق: (اقتضاء الصراط المستقيم
ص ٤١٨ وص ٤٢٠) .

وقال في القاعدة الجلية فان كان هذا أى الحديث المروى بحق
السائلين عليك صحيحاً فحق السائلين عليه أن يجيبهم وحق العابدين له
أن يشيهم وهو حق اوجبه على نفسه لهم كما يسأل بالايان والعمل
الصالح الذى جعله سبباً لاجابة الدعاء كما فى قوله تعالى :

ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله .
وكما يسأل بوعدده لأن وعده يقتضى انجاز ماوعده ومنه قول المؤمنين
ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان أن آمنوا بربكم فآمناء، ربنا فاغفرلنا
ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار .

وقوله إنه كان فريق من عبادى يقولون ربنا آمنأ فاغفرلنا وارحمنا
وأنت خير الراحمين . الآية ويشبه هذا مناشدة النبى ﷺ يوم بدر
حيث يقول اللهم انجزلى ما وعدتني وكذلك ما فى التوراة أن الله غضب
على بنى اسرائيل فجعل موسى يسأل ربه ويذكر ما وعد به ابراهيم فانه
سأله بسابق وعده لابراهيم (ص ٤٩) .

وقال أيضاً ومن قال بل للمخلوق على الله تعالى حق فهو صحيح
إذا اراد به الحق الذى اخبر الله بوقوعه فان الله تعالى صادق لا يخلف
الميعاد وهو الذى اوجبه على نفسه بحكمته وفضله ورحمته وهذا المستحق
لهذا الحق إذا سأل الله تعالى به يسأل الله انجاز وعده أو يسأله
بالاسباب التى علق الله بها المشيئات كالأعمال الصالحة فهذا مناسب
وأما غير المستحق لهذا الحق إذا سأله بحق ذلك الشخص فهو كما

سأله بجاه ذلك الشخص وذلك سؤال بامر اجنبى عن هذا السائل لم يسأله بسبب يناسب اجابة دعائه . (القاعدة الجليلة ص ٥٥) .

وقال العلامة الآلوسى وأما ما رواه ابن ماجه عن ابى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ فى دعاء الخارج إلى الصلاة اللهم انى اسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاى هذا فانى لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة ولكن خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أن تنقذنى من النار وأن تدخلنى الجنة فى سنة العوف وفيه ضعف .

وعلى تقدير أن يكون من كلام النبى ﷺ يقال فيه أن حق السائلين عليه تعالى أن يجيبهم وحق الماشين فى طاعته أن يشيهم والحق بمعنى الوعد الثابت المتحقق الوقوع فضلا لا وجوبا كما فى قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وفى الصحيح من حديث معاذ . حق الله تعالى على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحقهم عليه أن فعلوا ذلك أن لا يعذبهم فالسؤال حينئذ بالاثابة والاجابة وهما من صفات الله تعالى الفعلية والسؤال بهما مما لا نزاع فيه فيكون هذا السؤال كالاتعاذة فى قوله ﷺ أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك . فمتى صحت الاستعاذة بمعافاته صح السؤال باثابته واجابته . وعلى نحو ذلك يخرج سوال الثلاثة لله عز وجل بأعمالهم على أن التوسل بالأعمال معناه التسبب بها لحصول المقصود ولا شك أن الاعمال الصالحة سبب لثواب الله تعالى لنا ولا كذلك ذوات الاشخاص انفسها . (تفسير روح المعانى ص ١٢٧ ، ج ٦) .

وأما الجواب عن الحديث الثانى وهو حديث عمر فهو أن هذا حديث موضوع فلا يجوز أن يستدل به فى شيء من أمور الدين .

قال الذهبي بعد ذكر هذا الحديث وتصحيح الحاكم اياه قلت بل موضوع وعبدالرحمن واه . (التلخيص للذهبي ذيل المستدرک للحاکم ص ٦١٥ ، ج ٢) .

وقد بسط الكلام على تضعيف هذا الحديث وكونه موضوعاً وأنه لا اعتماد على تصحيح الحاكم شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الوسيلة راجع (ص ٧٩-٨٢) . وأيضاً في كتابه بتوسيع أنواعه وأحكامه لمؤلفه وأما الجواب عن الثالث وهو المروى عن ابن عباس رضي فهو أن هذا الحديث أيضاً موضوع ليس قابلاً لاستناد الاحكام الشرعية . قال شيخ الاسلام ابن تيمية والجواب من وجوه . احدها المطالبة بصحة هذا النقل فقد عرف أن مجرد رواية ابن المغازي لا يسوغ الاحتجاج بها باتفاق أهل العلم .

الثاني أن هذا الحديث كذب موضوع باتفاق أهل العلم وذكره أبو الفرج ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الدارقطني فان له كتباً في الافراد والغرائب .

قال الدارقطني تفرد به عمرو بن ثابت عن ابيه عن أبي المقدم لم يروه عنه غير حسن الاشقر قال يحيى بن معين عمرو بن ثابت ليس ثقة ولا مأمونا وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الاثبات . (منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية ص ٣٦ ، ج ٤) .

وهكذا في صيانة الانسان ص ١٢٤ وأيضاً هذا الحديث مخالف لظاهر القرآن فان هذه الكلمات قد جاءت مفسرة في القرآن في موضع آخرهما في (سورة الاعراف : ٢٢) قالوا ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين .

قال العلامة الآلوسی والمروى في المشهور عن ابن عباس رضي الله عنهما أن هذه الكلمات هي ربنا ظلمنا أنفسنا . الآية قال الزمخشري فان قلت ما هن . قلت قوله تعالى ربنا ظلمنا أنفسنا الآية وقال الامام الجعفي واختلفوا في تلك الكلمات قال سعيد بن جبیر ومجاهد والحسن هي قوله ربنا ظلمنا أنفسنا الآية .

بقي الكلام في النحو السابع من انحاء التوسل وهو أن يقول في دعائه ببركة فلان أو بحرمته أو بخاطره أو غير ذلك مما ذكرنا سابقاً وهو الموسوم بالتوسل بالذوات وبالتوسل باسماء الصالحين من العباد .

فاعلم أن هذا النحو من التوسل قد اختلف فيه أهل العلم من قديم الزمان إلى يومنا هذا فذهب بعض أهل العلم إلى القول بجوازه ومشروعيته بل عد بعض أهل العلم هذا القسم من التوسل من آداب الدعاء كما في الحصن الحصين واختار هذا القول عامة المستحدثين من العلماء .

وذهب البعض الآخر من اجلة الاسلام إلى القول بعدم مشروعيته بل بكونه بدعة مخالفة للسنة المتوارثة .

واني مع اني لا أرى التشدد والغلو في هذه المسألة امراً حسناً اذهب إلى ما ذهب إليه البعض الثاني واختار ما اختاره هؤلاء الاجلة وهو الحق عندي وذلك من وجهين .

الاول انك قد عرفت أن الدعاء عبادة بل مخ العبادة وأفضلها واكرم شيء على الله تعالى وأن مناط العبادات إنما هو بالاتباع والتأسي برسول الله ﷺ والافتداء بنجوم الهداية من الخلفاء الراشدين وسائر

الصحابة المهديين ولم يثبت ولم ينقل عن النبي ﷺ ولا عن خلفائه الراشدين ولا سائر الصحابة رضى الله عنهم أجمعين الدعاء بجرمة اجد أو جاهه أو طفيله أو غير ذلك مما ذكرنا وما يذكر في هذا الباب من الاحاديث والآثار فبعضه ضعيف أو موضوع لا يصح التمسك به وبعضه ثابت لكن لا يتم دلالته على محمل النزاع كما ستقف عليه إن شاء الله تعالى .

والوجه الثانى أن هذا القسم من الدعاء فيه اقسام على الله بمخلوقه وهو غير جائز فانه قد ورد النهى فى الاحاديث الصحيحة أن يقسم احد على مخلوق بمخلوق أو يقسم احد لنفسه باحد من المخلوق .

قال رسول الله ﷺ إن الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت . متفق عليه وقال ﷺ لا تحلفوا بالطواغى ولا بآبائكم . (رواه مسلم)

وقال ﷺ من حلف بغير الله فقد اشرك . (رواه الترمذى ، مشكاة ص ٢٩٦) . وإذا لم يجز الاقسام على المخلوق بالمخلوق فلان لا يجوز الاقسام على الله باحد من خلقه اولى واخرى .

فان قلت قد وقع فى القرآن اقسام الله بكثير من مخلوقه نحو والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى والشمس وضحاها — والنازعات غرقاً — والصفات صفا . والتين والزيتون . وغير ذلك فكيف يصح القول بعدم الجواز ؟ قلت فرق بين اقسام الله بنفسه بمخلوقه وبين أن يقسم أحد على الله بمخلوقه فالأول جائز وواقع والثانى غيره وذلك لأن اقسامه تعالى بمخلوقه فى الحقيقة من قبيل الاستشهاد والاستدلال فان اقسام القرآن كما حققه المحققون من قبيل الشواهد والآيات الدالة على الدعوى .

وأما أن يقسم احد على الله بمخلوقه فهو نوع اجبار على الله تعالى وتخصيص له على فعل ما يسأله العبيد وهو تعالى منزّه عنه ولذلك قد ترى وقع في القرآن اقسامه تعالى بالتين والزيتون ولا ترى احدا من القائلين بهذا النحو من التوسل قائلا بجواز أن يدعو أحد بجاه التين والزيتون أو حرمتهما أو وسيلتهما أو خاطرهما وغير ذلك .

بل انما يقسمون على الله بعباده الصالحين من الانبياء والاولياء وها انا اذكر لك نبذة من أقوال العلماء الدالة على ما ذكرنا لتكون على بصيرة منه . قال في الدر المختار وفي التاثر خانية معزيا للمنتقى عن أبي يوسف عن أبي حنيفة لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به والدعاء المأذون فيه المأمور به ما استفيد من قوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها .

قال الشامي قوله إلا به أى بذاته وصفاته واسمائه (ص ٢٨٠ ، ج ٥) .

وقال الحافظ ابن تيمية فلفظ التوسل يراد به ثلاثة معان احدها التوسل بطاعته فهذا فرض لا يتم الايمان إلا به .

والثاني التوسل بدعائه وشفاعته وهذا كان في حياته ويكون يوم القيامة يتوسلون بشفاعته .

والثالث التوسل به بمعنى الاقسام على الله بذاته ﷻ والسؤال بذاته ﷻ فهذا هو الذى لم تكن الصحابة يفعلونه في الاستسقاء ونحوه لا في حياته ولا بعد مماته لا عند قبره ولا غير قبره ولا يعرف هذا في شيء من الادعية المشهورة بينهم .

ولما ينقل شيء من ذلك في احاديث ضعيفة مرفوعة أو موقوفة أو عن من ليس قوله حجة كما سنذكر ذلك إن شاء الله تعالى .

وهذا هو الذى قال ابو حنيفة وأصحابه أنه لا يجوز ونهوا عنه . وقال وهذا الذى قاله أبو حنيفة وأصحابه من أن الله لا يسأل بمخلوق له معنيان احدهما هو موافق لسائر الائمة الذين يمنعون أن يقسم أحد بالمخلوق فانه إذا منع أن يقسم على مخلوق بمخلوق فلان يمنع أن يقسم على المخلوق بمخلوق أولى واهرى .

وهذا بخلاف اقسامه سبحانه بمخلوقاته كالليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى — والشمس وضحاها — والنازعات غرقا — والصفات صفا — فان اقسامه بمخلوقاته يتضمن من ذكر آياته الدالة على قدرته وحكمته ووحدانيته ما يحسن معه اقسامه بخلاف المخلوق فان اقسامه بالمخلوقات شرك بخالقها . (كتاب الوسيلة ص ٥٠٠هـ) .

وقال ولكن بعض الناس ظن أن توسل الصحابة به كان بمعنى أنهم يقسمون به ويسألون به فظن هذا مشروعا مطلقا لكل احد فى حياته ومماته وظنوا أن هذا مشروع فى حق الانبياء والملائكة بل وفى الصالحين وفيمن يظن فيهم الصلاح وان لم يكن صالحا فى نفس الامر وليس فى الاحاديث المرفوعة فى ذلك حديث فى شيء من دواوين المسلمين التى يعتمد عليها فى الاحاديث لا فى الصحيحين ولا فى كتب السنن ولا المسانيد المعتمدة كمسند الامام أحمد وغيره وانما يوجد فى الكتب التى عرف أن فيها كثيرا من الاحاديث الموضوعية المكذوبة التى يختلئها الكذابون . (الوسيلة ص ٧٥) .

وقال وأما القسم الثالث مما يسمى توسلا وهو الاقسام على الله

عز وجل بالانبياء والصالحين أو السؤال بأنفسهم فانه لا يقدر أحد أن ينقل فيه عن النبي ﷺ شيئاً ثابتاً لا في الاقسام أو السؤال به ولا في الاقسام أو السؤال بغيره من المخلوقين وإن كان في العلماء من سوغه فقد ثبت عن غير واحد من العلماء أنه نهى عنه فتكون مسألة نزاع كما تقدم بيانه فيرد ما تنازعوا فيه إلى الله ورسوله ويبدى كل واحد حجته كما في سائر مسائل النزاع . (الوسيلة ص ١٠١) .

وقال وأصل هذا الباب أن يقال الاقسام على الله بشيء من المخلوقات والسؤال له به أما أن يكون مأموراً به إيجاباً أو استحباباً أو منهيّاً عنه نهى تحريم أو كراهة أو مباحاً لا مأموراً به أو منهيّاً عنه وإذا قيل أن ذلك مأمور به أو مباح فأما أن يفرق بين مخلوق ومخلوق أو يقال بل يشرع بالمخلوقات المعظمة أو ببعضها فمن قال أن هذا مأمور به أو مباح في المخلوقات جميعها لزم أن يسأل الله تعالى بشياطين الانس والجن فهذا لا يقوله مسلم فان قال بل يسأل بالمخلوقات المعظمة كالمخلوقات التي اقسام بها في كتابه لزم من هذا أن يسأل بالليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى والذكر والانثى والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها والنهار إذا جلاها والليل إذا يغشاها والسماء وما بناها والأرض وما طحاها ونفس وما سواها ويسأل الله تعالى ويقسم عليه بالخمس الجوار الكنس والليل إذا عسعس والصبح إذا تنفس ويسأل بالذاريات ذروا فالحاملات وقرا فالجاريات يسرا فالقمصمات امرا ويسأل بالطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع والبحر المسجور .

ويسأل ويقسم عليه بالصفات صفا . وسائر ما اقسام به الله في

كتابه فان الله يقسم بما يقسم به من مخلوقاته لانها آياته ومخلوقاته فهي دليل على ربوبيته والوهيته ووحدانيته وعلمه وقدرته ومشيتته ورحمته وحكمته وعظمته وعزته فهو سبحانه يقسم بها لأن اقسامه بها تعظيم له سبحانه .

ونحن المخلوقات ليس لنا أن نقسم بها بالنص والاجماع بل ذكر غير واحد الاجماع على أنه لا يقسم بشيء من المخلوقات وذكروا اجماع الصحابة على ذلك بل ذلك شرك منهى عنه ومن سأل الله بها لزمه أن يسأله بكل ذكر وانثى وبكل نفس الهمها فجورها وتقوها ويسأله بالرياح والسحاب والكواكب والشمس والقمر والليل والنهار والتين والزيتون وطورسينين ويسأله بالبلد الامين مكة ويسأله حينئذ بالبيت والصفاء والمروة وعرفة ومزدلفة ومنى وغير ذلك من المخلوقات ويلزم ذلك أن يسأله بالمخلوقات التي عبدت من دون الله كالشمس والقمر والكواكب والملائكة والمسيح والعزير وغير ذلك مما عبد من دون الله ومما لم يعبد من دونه ومعلوم أن السؤال بهذه المخلوقات أو الاقسام عليه بها من أعظم البدع المنكرة في دين الاسلام وما يظهر قبحه للخاص والعام (الوسيلة ص ١٠٣) .

وهكذا قرره في (ص ١٤١ وص ١٤٧) فراجعه .

وقال المباركفوري في شرح الترمذى الحق عندى أن التوسل بالنبي ﷺ في حياته بمعنى التوسل بدعائه وشفاعته جائز .

وكذا التوسل بغيره من أهل الخير والصالح في حياتهم بمعنى التوسل بدعائهم وشفاعتهم أيضاً جائز .

وأما التوسل به ﷺ بعد مماته وكذا التوسل بغيره من أهل الخير والصالح بعد مماتهم فلا يجوز واختاره الإمام ابن تيمية في رسالة التوسل والوسيلة . (تحفة الاحوذى ص ٣٧ ، ج ١٠) .

وقال الشاه انور شاه واعلم أن التوسل بين السلف لم يكن كما هو المعمود بيننا فإنهم إذا كانوا يريدون أن يتوسلوا باحد كانوا يذهبون بمن يتوسلون به أيضاً معهم ليدعوا لهم ثم يستعينون بالله ويدعونه ويرجون الاجابة ببركة شموله ووجوده فيهم وهو معنى الاستغاثة بالضعفاء أى استئزال الرحمة ببركة كونه فيهم أما التوسل باسماء الصالحين كما هو المتعارف في زماننا بحيث لا يكون للمتوسلين بهم علم بتوسلنا .

بل لا تشترط فيه حياتهم أيضاً وانما يتوسل بذكر اسمائهم فحسب زعماً منهم أن لهم وجاهة عند الله وقبولا فلا يضيعهم بذكر اسمائهم فذلك امر لا احب أن اقتحم فيه فلا أدعى ثبوته على السلف ولا انكره . (فيض البارى ص ٤٣٤ ، ج ٣ وهكذا في ص ٣٧٩ ، ج ٢ ومثله في العرف الشذى ص ٤٨٥) .

وقال الحافظ ابن القيم وقال ابن بلدجى في شرح المختار ويكره أن يدعوا الله إلا به فلا يقول أسألك بفلان أو بملائكتك أو بانبيائك ونحو ذلك لانه لاحق للمخلوق على خالقه .

أو يقول في دعائه بمعقد العز من عرشك وعن أبى يوسف جوازه .

وما يقول فيه أبو حنيفة اكره كذا هو عند محمد حرام .

وعند أبى حنيفة وابى يوسف هو إلى الحرام أقرب وجانب التحريم عليه اغلب وفي فتاوى أبى محمد بن عبد السلام أنه لا يجوز

سؤال الله سبحانه بشيء من مخلوقاته لا الانبياء ولا غيرهم وتوقف في نبينا ﷺ لاعتقاده أن ذلك جاء في حديث وأنه لم يعرف صحة الحديث .
(اغاثة اللهفان ص ٢٣٥ ، ج ١) .

وقد ذكر العلامة الآلوسى في مسئلة الوسيلة كلاما حسنا وحقق هذا المقام تحقيقا انيقا اذكره بطوله .

قال واستدل بعض الناس بهذه الآية على مشروعية الاشتغاية بالصالحين وجعلهم وسيلة بين الله تعالى وبين العباد والقسم على الله تعالى بهم بان يقال اللهم انا نقسم عليك بفلان أن تعطينا كذا . ومنهم من يقول للغائب أو الميت من عباد الله تعالى الصالحين يا فلان أدع الله تعالى ليرزقني كذا وكذا ويرعمون أن ذلك من باب ابتغاء الوسيلة ويروون عن النبي ﷺ أنه قال إذا اعيتكم الامور فعليكم بأهل القبور أو فاستغيثوا بأهل القبور وكل ذلك بعيد عن الحق بمراحل .

وتحقيق الكلام في هذا المقام أن الاشتغاية بمخلوق وجعله وسيلة بمعنى طلب الدعاء منه لا شك في جوازه إن كان المطلوب منه حيا ولا يتوقف على افضليته من الطالب بل قد يطلب الفاضل من المفضول .
فقد صح أنه ﷺ قال لعمر رضى الله عنه لما استأذنه في العمرة .
لاتنسنا يا أخى من دعائك . وأمره أيضاً أن يطلب من اويس القرنى رحمة الله عليه أن يستغفر له . وأمر امته ﷺ بطلب الوسيلة له كما مر آنفا . وبأن يصلوا عليه . وأما إذا كان المطلوب منه ميتا أو غائبا فلا يستريب عالم أنه غير جائز وانه من البدع التي لم يفعلها أحد من السلف .

نعم السلام على أهل القبور مشروع ومخاطبتهم جائزة فقد صح

أنه ﷺ كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا . السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله تعالى لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم وأغفر لنا ولهم . ولم يرو عن أحد من الصحابة رضى الله عنهم وهم احرص الخلق على كل خير . إنه طلب من ميت شيئاً بل قد صح عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان يقول إذا دخل الحجرة النبوية زائراً . السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا ابا بكر السلام عليك يا أبت ثم ينصرف ولا يزيد على ذلك ولا يطلب من سيد العالمين ﷺ أو من ضجيعيه المكرمين رضى الله تعالى عنهما شيئاً وهم اكرم من ضمنته البسيطة وأرفع قدراً من سائر من احاطت به الافلاك المحيطة نعم الدعاء في هاتيك الحضرة المكرمة والروضة المعظمة امر مشروع فقد كانت الصحابة ^{رض} تدعوا الله تعالى هناك مستقبلين القبلة ولم يرد عنهم استقبال القبر الشريف عند الدعاء مع أنه أفضل من العرش .

واختلف الأئمة في استقباله عند السلام فعن أبي حنيفة أنه لا يستقبل بل يستدبر ويستقبل القبلة وقال بعضهم يستقبل وقت السلام وتستقبل القبلة ويستدبر وقت الدعاء . والصحيح المعول عليه أنه يستقبل وقت السلام وعند الدعاء تستقبل القبلة ويجعل القبر المكرم عن اليمين أو اليسار . فاذا كان هذا المشروع في زيارة سيد الخائفة وعله الاجاد على الحقيقة ﷺ فماذا تبلغ زيارة غيره بالنسبة إلى زيارته عليه الصلاة والسلام ليزاد فيها ما يزداد أو يطلب من المزور بها ما ليس من وظيفة العباد وأما القسم على الله تعالى باحد من خلقه مثل أن يقال اللهم اني أقسم عليك أو اسألك بفلان إلا ما قضيت لى حاجتى .

فعن ابن عبدالسلام جواز ذلك في النبي ﷺ لأنه سيد ولد آدم ولا يجوز أن يقسم على الله تعالى بغيره من الانبياء والملائكة والاولياء لانهم ليسوا في درجته .

وقد نقل ذلك عنه المناوى في شرحه الكبير للجامع الصغير ودليله في ذلك ما رواه الترمذى وقال حديث حسن عن عثمان بن حنيف رضى الله تعالى عنه أن رجلا ضرير البصر اتى النبي ﷺ فقال أدع الله أن يعافيني فقال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه فامرته أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء اللهم انى أسألك واتوجه بنبيك نبي الرحمة يا رسول الله انى توجهت بك إلى ربي فى حاجتى هذه لتقضى لى اللهم فشفعه فى ونقل أحمد مثل ذلك . ومن الناس من منع التوسل بالذات والقسم على الله تعالى بأحد من خلقه مطلقا وهو الذى يرشح به كلام المجد ابن تيمية ونقله عن الامام ابى حنيفة رضى الله عنه وأبى يوسف وغيرهما من العلماء الاعلام .

وأجاب عن الحديث بانه على حذف مضاف أى بدعاء أو شفاعة نبيك ﷺ ففيه جعل الدعاء وسيلة وهو جائز بل مندوب والدليل على ذلك التقدير قوله فى آخر الحديث فشفعه فى بل فى اوله أيضاً ما يدل على ذلك . وقد شنع التاج السبكي كما هو عادته على المجد فقال ويحسن التوسل والاستغاثة بالنبي ﷺ إلى ربه ولم ينكر ذلك أحد من السلف والخلف حتى جاء ابن تيمية فانكر ذلك وعدل عن الصراط المستقيم وابتدع ما لم يقله عالم وصار بين الانام مثله انتهى .

وأنت تعلم أن الادعية المأثورة عن أهل البيت الطاهرين وغيرهم من الائمة ليس فيها التوسل بالذات المكرومة ﷺ .

ولو فرضنا وجود ما ظاهره ذلك فمولى بتقدير مضاف كما سمعت
أو نحو ذلك كما تسمع إن شاء الله تعالى ومن ادعى النص فعليه البيان
وما رواه أبو داود في سننه وغيره أن رجلا قال لرسول الله ﷺ انا
نستشفع بك إلى الله تعالى ونستشفع بالله عليك فسيح رسول الله ﷺ
حتى روى ذلك في وجوه أصحابه فقال ويحك اتدري ما الله تعالى ؟ إن
الله تعالى لا يشفع به على أحد من خلقه شأن الله تعالى اعظم من ذلك .
لا يصلح دليلا على ما نحن فيه حيث انكر عليه قوله انا نستشفع
بالله عليك ولم ينكر عليه الصلاة والسلام قوله نستشفع بك إلى الله
لأن معنى الاستشفاع به ﷺ طلب الدعاء منه وليس معناه الاقسام به
على الله تعالى ولو كان الاقسام معنى للاستشفاع فلم انكر النبي ﷺ
مضمون الجملة الثانية دون الاولى وعلى هذا لا يصلح الخبر ولا ما
قبله دليلا لمن ادعى جواز الاقسام بذاته ﷺ حيا وميتا وكذا بذات
غيره من الارواح المقدسة مطلقا قياسا عليه الصلاة والسلام بجامع
الكرامة وإن تفاوت قوة وضعفا .

وذلك لأن ما في الخبر الثانى استشفاع لا أقسم وما في الخبر
الأول ليس نصافى محل النزاع وعلى تقدير التسليم ليس فيه إلا الاقسام
بالحى والتوسل به وتساوى حالتى حياته ووفاته ﷺ فى هذا الشأن
يحتاج إلى نص ولعل النص على خلافه .

ففى صحيح البخارى عن انس رضى أن عمر رضى بن الخطاب كان إذا
فحطوا استسقى بالعباس رضى فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبيك ﷺ
فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون فانه لو كان التوسل
به عليه الصلاة والسلام بعد انتقاله من هذه الدار لما عدلوا إلى غيره
بل كانوا يقولون اللهم انا نتوسل اليك بنبينا فاسقنا .

وحاشاهم أن يعدلوا عن التوسل بسيد الناس إلى التوسل بعمه العباس وهم يجدون أدنى مساغ لذلك فعدولهم هذا مع انهم السابقون الاولون وهم أعلم منا بالله تعالى ورسوله ﷺ .

وبحقوق الله تعالى ورسوله ﷺ وما يشرع من الدعاء وما لا يشرع وهم في وقت ضرورة ومخمصة يطلبون تفريج الكربات وتيسير العسير واتزال الغيث بكل طريق دليل واضح على أن المشروع ما سلكوه دون غيره . وما ذكر من قياس غيره من الارواح المقدسة عليه ﷺ مع التفاوت في الكرامة الذي لا ينكره إلا منافق .

مما لا يكاد يسلم على انك قد علمت أن الاقسام به عليه الصلاة والسلام على ربه عز شأنه حيا وميتا مما لم يقم النص عليه .

لا يقال أن في خبر البخارى دلالة على صحة الاقسام به ﷺ حيا وكذا بغيره كذلك أما الأول فلقول عمر رضى الله عنه فيه كنا نتوسل بنبيك وأما الثانى فلقوله انا نتوسل بعم نبيك .

لما قيل أن هذا التوسل ليس من باب الاقسام بل هو من جنس الاستشفاع وهو أن يطلب من الشخص الدعاء والشفاعة ويطلب من الله تعالى أن يقبل دعائه وشفاعته ويؤيد ذلك أن العباس رضى كان يدعوهم يؤمنون بدعائه حتى سقوا وقد ذكر المجد أن لفظ التوسل بالشخص والتوجه إليه وبه فيه اجمال واشتراك بحسب الاصطلاح فمعناه في لغة الصحابة أن يطلب منه الدعاء والشفاعة فيكون التوسل والتوجه في الحقيقة بدعائه وشفاعته وذلك مما لا محذور فيه .

وأما في لغة كثير من الناس فمعناه أن يسأل الله تعالى بذلك

ويقسم به عليه وهذا هو محل النزاع . وقد علمت الكلام فيه وجعل من الاقسام الغير المشروع قول القائل اللهم أسألك بجاه فلان .

فانه لم يرد عن احد من السلف أنه دعا كذلك وقال انما يقسم به تعالى وباسمائيه وصفاته فيقال أسألك بان لك الحمد لا اله الا انت يا الله العنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم وأسألك بانك أنت الله الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وأسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك الحديث ونحو ذلك من الادعية المأثورة .

وما يذكره بعض العامة من قوله ﷺ إذا كانت لكم إلى الله حاجة فاسألوا الله تعالى بجاهى فان جاهى عند الله عظيم .

لم يروه أحد من أهل العلم ولا هو فى شى من كتب الحديث .

وما رواه القشيرى عن معروف الكرخى انه قال لتلامذته . إن كانت لكم إلى الله حاجة فاقسموا عليه بى فافى الواسطة بينكم وبينه تعالى . الآن لا يوجد له سند يعول عليه عند المحدثين وقال . والناس قد افراطوا اليوم فى الاقسام على الله فاقسموا عليه عز شأنه بمن ليس فى العير ولا النفير وليس عنده من الجاه قد رقطمير وأعظم من ذلك انهم يطلبون من أصحاب القبور نحو شفاء المريض واغناء الفقير ورد الضالة وتيسير كل عسير وتوحى اليهم شياطينهم خبر . إذا اعيتكم الأمور الخ .

وهو حديث مفترى على رسول الله ﷺ باجماع العارفين بحديثه لم يروه أحد من العلماء ولا يوجد فى شىء من كتب الحديث المعتمدة

وقد نهى النبي ﷺ عن اتخاذ القبور مساجد ولعن على ذلك فكيف يتصور منه على الامر بالاستغاثه والطلب عن اصحابها . سبحانك هذا بهتان عظيم .

وعن ابى يزيد البسطامى أنه قال استغاثه المخلوق بالمخلوق كاستغاثه المسجون بالمسجون .

ومن كلام السجاد^{رض} أن طلب المحتاج من المحتاج سفه في رأيه وضلة في عقله ومن دعاء موسى عليه السلام . وبك المستغاث وقال ﷺ لابن عباس رضى الله عنهما إذا استعنت فاستعن بالله . الخبير وقال تعالى : إياك نعبد وإياك نستعين . وبعد هذا كله انا لا أرى بأساً في التوسل إلى الله تعالى بجاه النبي ﷺ عند الله تعالى حيا وميتا ويراد من الجاه معنى يرجع إلى صفة من صفاته تعالى مثل أن يراد به المحبة التامة المستدعية لعدم رده وقبول شفاعته فيكون معنى قول القائل الهى اتوسل بجاه نبيك ﷺ أن تقضى لى حاجتى الهى اجعل محبتك له وسيلة في قضاء حاجتى .

ولا فرق بين هذا وبين قولك الهى اتوسل برحمتك أن تفعل كذا إذ معناه أيضاً الهى اجعل رحمتك وسيلة في فعل كذا .

بل لا أرى بأساً أيضاً بالاقسام على الله تعالى بجاهه ﷺ بهذا المعنى والكلام في الحرمة كالكلام في الجاه ولا يجرى ذلك في التوسل والاقسام بالذات البحت نعم لم يعهد التوسل بالجاه والحرمة عن أحد من الصحابة رضى الله تعالى عنهم ولعل ذلك كان تحاشيا منهم عما يخشى أن يعلق منه اذهان الناس إذ ذاك وهم قريبو عهد بالتوسل بالاصنام شيء ثم اقتدى بهم من خلفهم من الأئمة الطاهرين .

وقد ترك رسول الله ﷺ هدم الكعبة وتأسيسها على قواعد ابراهيم لكون القوم حديثي عهد بكفر كما ثبت ذلك في الصحيح وهذا الذى ذكرته انما هو لدفع الحرج عن الناس والفرار من دعوى تضليلهم كما يزعمه البعض فى التوسل بجاه عريض الجاه ﷺ لا للميل إلى أن الدعاء كذلك أفضل من استعمال الادعية المأثورة التى جاءت بها الكتاب وصدحت بها السنة فانه لا يستريب منصف فى أن ما علمه الله تعالى ورسوله ﷺ ودرج عليه الصحابة الكرام رضى الله تعالى عنهم وتلقاه من بعدهم بالقبول أفضل واجمع وانفع واسلم فقد قيل ما قيل ان حقا وان كذبا .

— بقى ههنا امران — الأول أن التوسل بجاه غير النبي ﷺ لا بأس به أيضاً إن كان المتوسل بجاهه مما علم أن له جاها عند الله تعالى .

كالمقطوع بصلاحه وولايته وأما من لا قطع فى حقه بذلك فلا يتوسل بجاهه لما فيه من الحكم الضمنى على الله بما لم يعلم تحقيقه منه عز شأنه وفى ذلك جرأة عظيمة على الله تعالى . الثانى أن الناس قد أكثروا من دعاء غير الله تعالى إلى آخر ما نقلته سابقا فتذكر . (تفسير روح المعانى ص ١٢٤-١٢٨ ، ج ٦) .

ثم اعلم أن القائلين بجواز هذا النحو الاخير من التوسل وهو الموسوم بالتوسل بالذوات والتوسل باسماء الصالحين قد استدلوا لاثبات مطلوبهم بوجوه .

وتمسكوا فيه بشبهات أكثرها واهية الاشتغال بازاحتها . والاجوبة عنها تضيع للوقت وبعضها قابل لأن يتعرض له بالرد والازاحة .

ولما استراح القلم عن الكلام على مفهوم التوسل واقسامه وعن بيان الشرعى من اقسامه وغير الشرعى منها ناسب أن اتكلم على تلك الوجوه والشبهات تميماً للفائدة .

وأعلم أن استقصاء الكلام على تلك الوجوه يفضى إلى تطويل مل لا تسغه هذه الرسالة من شاء الاستقصاء فليرجع إلى صيانة الانسان للعلامة محمد بشير السهسوانى وكتاب الوسيلة للحافظ ابن تيمية وغير ذلك والمقصود ههنا هو التعرض اليها على سبيل الاختصار .

فأقول من تلك الوجوه التمسك بحديث الاستسقاء بالعباس وهو ما اخرج البخارى عن انس بن مالك أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب رضى الله تعالى عنه فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا ﷺ فتسقيننا وانا نتوسل اليك بغم نبينا فامسقنا فيسقون . (صحيح البخارى ص ١٣٧-٥٢٦ ، ج ١ ومشكاة ص ١٤٥) .

قال العيني فى شرح البخارى وهذا الحديث تفرد به البخارى عن الستة ص ٣٣ ، ج ٧) .

قالوا فقد دل الحديث على جواز التوسل بذوات الصالحين حيث توسل عمر بالعباس ولم ينكر عليه احد من الصحابة وكفى به دليلاً .

والجواب عن هذا التمسك أن هذا الحديث لا مساس له بمطلوبكم ولا دلالة له على محل النزاع .

لأن محل النزاع انما هو الدعاء باسم أحد من الخلق غائباً أو ميتاً من غير أن يطلب منه الدعاء والشفاعة والثابت بهذا الحديث انما هو

طلب الدعاء ، والشفاعة من الحي فان استسقاء عمر بالعباس انما كان بدعائه على طريقة معهودة في الشرع وهى أن يخرج من يستسقى به إلى المصلى فيستسقى ويستقبل القبلة داعيا وبحول رداؤه ويصلى ركعتين أو نحوه من هيئات الاستسقاء التى وردت في الاحاديث الصحيحة وصرح بها الفقهاء .

وهذا مما لا ينكره أحد من المسلمين كيف ولو كان من قبيل محل النزاع لما كان لعمر وغيره من الصحابة أن يعدلوا عن التوسل بسيد الناس إلى التوسل بعمه العباس فهو ترك للأفضل إلى المفضل وطلب للادنى مع حصول الاقوى والاعلى بل كان عليهم أن يقولوا انا نتوسل بنبينا فاسقنا .

فعدول عمر عن الاستسقاء بالنبي ﷺ إلى الاستسقاء بالعباس دليل على نفي جواز التوسل بالذوات البهتة فهذا الحديث حجة على القائلين بالجواز لا انه حجة لهم .

وقد ورد التصريح في الاحاديث بان التوسل بالعباس انما كان بدعائه واستسقاؤه قال البدر العيني وذكر الامام ابو القاسم بن عساكر في كتاب الاستسقاء من حديث ابراهيم بن محمد عن حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس أن العباس قال ذلك اليوم اللهم إن عندك سحابا وإن عندك ماء فانشر السحاب ثم انزل منه الماء ثم انزله علينا . إلى آخر ما قال .

وقال وفي حديث أبى صالح فلما صعد عمر ومعه العباس المنبر قال عمر رضى الله عنه اللهم انا توجهنا اليك بعم نبيك وصنوابيه فاسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين ثم قال قل يا أبا الفضل فقال العباس

اللهم لم ينزل بلاء إلا بذنب ولم يكشف إلا بتوبة وقد توجه بي القوم اليك لمكاني من نبيك وهذه ايدينا اليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة فاسقنا الغيث قال فارخت السماء شأبيب مثل الجبال حتى اخصبت الأرض وعاش الناس . (عمدة القارى ص ٣٢ ، ج ٧) وقال العلامة الكشميرى وصفة استسقاء العباس ما اخرج به الحافظ اللهم لم ينزل بلاء إلا بذنب ولم يكشف إلا بتوبة وقد توجه القوم بي اليك لمكاني من نبيك وهذه ايدينا اليك بالذنوب ونواصينا اليك بالتوبة فاسقنا الغيث هـ . (فيض البارى ص ٣٧٩ ، ج ٢) .

وقال ييانه انهم كانوا إذا استسقوا كانوا يستسقون بالنبي ﷺ في حياته .

وبعد استسقى عمر بن عبد الله بالعباس عم النبي ﷺ فجعلوه كالامام الذى يسأل فيه لأنه كان امس الناس بالنبي ﷺ واقربهم اليه رحماً ص ٣٢ ، ج ٧) .

وقال العلامة الكشميرى ليس فيه التوسل المعهود الذى يكون بالغائب حتى قد لا يكون به شعور اصلاً بل فيه توسل السلف وهو أن يقدم رجلاً ذا وجاهة عند الله تعالى ويأمره أن يدعو لهم ثم يحيل عليه في دعائه كما فعل بعباس رضى الله تعالى عنه عم النبي ﷺ . ولو كان فيه توسل المتأخرين لما احتاجوا باذهاب عباس رضى الله عنه معهم ويكفى لهم التوسل بنبيهم بعد وفاته أيضاً أو بالعباس رضى الله عنه مع عدم شهوده معهم . (فيض البارى ص ٣٧٩ ، ج ٢) وقال في ص ٦٨ ، ج ٤) قلت وهذا توسل فعلى لأنه كان يقول له بعد ذلك قم يا عباس فاستسق فكان يستسقى لهم فلم يثبت منه التوسل القولى أي

الاستسقاء باسماء الصالحين فقط بدون شركتهم اه . ونحوه في صيانة الانسان ص ٢٠٧ .

وقال الحافظ ابن تيمية فاستسقوا به كما كانوا يستسقون بالنبي ﷺ في حياته وهو انهم يتوسلون بدعائه وشفاعته لهم فيدعوا لهم ويدعون معه كالامام والمؤمنين من غير أن يكونوا يقسمون على الله بمخلوق كما ليس لهم أن يقسم بعضهم على بعض بمخلوق ولما مات النبي ﷺ توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به . (اقتضاء الصراط المستقيم ص ٣٩٨) .

وقال وقول عمر رضى الله عنه معناه نتوسل إليك بدعائه وشفاعته وسؤاله ونحن نتوسل إليك بدعاء عمه وسؤاله وشفاعته . ليس المراد انا نقسم عليك به أو ما يجرى هذا المجرى مما يفعله المبتدعون بعد موته ومغيبه كما يقول بعض الناس أسألك بجاه فلان عندك .

ويقولون انا نتوسل إلى الله بانبياؤه واوليائه وپروون حديثا موضوعا إذا سألتهم الله فاسألوه بجاهي فان جاهي عند الله عريض .

فانه لو كان هذا هو التوسل الذي كان الصحابة يفعلونه كما ذكر عمر رضي الله عنه لفعلوا ذلك به بعد موته ولم يعدلوا عنه إلى العباس مع علمهم أن السؤال به والاقسام به اعظم من العباس .

فعلم أن ذلك التوسل الذي ذكروه هو مما يفعله الاحياء دون الاموات وهو التوسل بدعائهم وشفاعتهم فان الحي يطلب منه ذلك والميت لا يطلب منه شيء لا دعاء ولا غيره . (الاقتضاء ص ٤١٥)

ومنها أى من تلك الوجوه التمسك بما روى عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه قال ان رجلا ضرب البصر أتى النبي ﷺ فقال ادع الله أن يعافيني فقال

إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه . قال فامرّه أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء اللهم انى أسألك واتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة انى توجهت بك إلى ربي فى حاجتى هذه لتقضى لى اللهم فشفعه فى أخرجه الترمذى وقال هذا حديث حسن عريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبى جعفر وهو غير الخطمى ص ١٩٧ ، ج ٢ وابن ماجه ص ١٠٠ ومشكاة ص ٢٣٦ . وأخرجه أيضاً النسائى والحاكم والطبرانى وابن خزيمة . (راجع تحفة الاحوذى ص ٣٢ ، ج ١٠) .

اقول الجواب من هذا الحديث من وجوه :

الوجه الأول أن هذا الحديث وإن صححه الترمذى لكنه غير صحيح واخطأ الترمذى فى تصحيحه كما حققه شيخ الاسلام ابن تيمية فى كتاب الوسيلة .

والعلامة محمد بشير السهسوانى فى صيانة الانسان وذكر عدة احاديث اخطأ الترمذى فى تصحيحها راجع اليهما .

والثانى من وجوه الجواب أن خبر الواحد بعد استجماع شرائطه وصحته إنما يكون حجة فى الأمور التى لا تكون البلوى بها عامة وأما إذا كان الحكم مما تكون البلوى بها عامة فلا يكون خبر الواحد حجة فيه كما تقرر فى كتب أصول الفقه . قال فى أصول الشاشى وباعتبار هذا المعنى قلنا خبر الواحد إذا خرج مخالفا للظاهر لا يعمل به ومن صور مخالفة الظاهر عدم اشتهار الخبر فيما يعم به البلوى فى الصدر الأول . والثانى لأنهم لا يهتمون بالتقصير فى متابعة السنة فاذا لم يشتهر الخبر مع شدة الحاجة وعموم البلوى كان ذلك علامة عدم صحته (ص ٧٧) وكذا فى التوضيح (ص ٩ ، ج ٢) طبع مصر .

ولا شك أن الدعاء من العبادات التي تعم الناس وعم بها البلوى فلو كان التوسل باسماء الصالحين امرا مستحسنا وواقعا في المسلمين لم يحز أن يقع في حيز الخفاء ولم يختص بنقله واحد دون واحد من الصحابة والتابعين بل كان ثابتا عن جمهور الصحابة والتابعين مع أن الادعية الواردة في القرآن والذخيرة الوافية من الادعية المنقولة بالنقل الصحيح ليس فيها الدعاء بهذا الطريق لا من النبي ﷺ ولا عن احد من الخلفاء الراشدين ولا عامة الصحابة رضى الله تعالى عنهم فلا يسوغ العمل بما ورد في هذا الخبر الغريب في مقابلة ذلك النقل المستفيض الشائع وقد قال رسول الله ﷺ قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ . (ابن ماجه ص ٥) .

والثالث من وجوه الجواب أن حديث الاعمى أيضاً ليس نصاً في محل النزاع بل الظاهر أن هذا أيضاً من باب التوسل بالدعاء والشفاعة ويدل عليه قوله ﷺ أن شئت دعوت وقول الضرير ادع الله أن يعافيني وقوله في الدعاء فشفعه في والباء في قوله اتوجه إليك بنبيك للتعبية كما في المرقاة (ص ٢٥٢ ، ج ٥) .

فالمعنى اجعل نبيك متوجهاً إليك لاجل شفاعة نفسه ودعاء حاجتي ولا يصح أن تكون الباء للسببية أو الوساطة كما لا يخفى على من له ادنى بصيرة فهذا الحديث انما هو حجة لنا لا علينا كما هو المطلوب قال العلامة السمسرواني فان امثل ما يستدل به على هذا المطلب هو حديث عثمان بن حنيف وهو غير ثابت لأن في سنده ابا جعفر الرازي وهو سىء الحفظ يهم كثيراً فلا يحتج بما ينفرد به .

وعلى تقدير ثبوته فالمراد بقوله بنبيك بدعاء نبيك وشفاعته بل
هذا متعين بدليل قول الضرير أدع الله أن يعافيني وقوله ﷺ إن شئت
دعوت وقوله في الدعاء فشفعه في (صيانة الانسان ص ٢٠٤) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية وكذلك حديث الاعمى فانه طلب
من النبي ﷺ أن يدعو له ليرد الله عليه بصره فعلمه النبي ﷺ دعاء
امره فيه أن يسأل الله تعالى قبول شفاعته وأن قوله اسألك واتوجه
إليك بنبيك محمد نبي الرحمة أى بدعائه وشفاعته كما قال عمر كنا نتوسل
إليك بنبينا . فلفظ التوجه والتوسل في الحديثين بمعنى واحد .

ثم قال يا محمد يا رسول الله انى اتوجه بك إلى ربى فى حاجتى
ليقضيه الله فشفعه فى فطلب من الله أن يشفع فيه نبيه وقوله يا محمد
يا نبي الله هذا وامثاله نداء يطلب به استحضار المنادى فى القلب
فيخاطب لشهوده بالقلب كما يقول المصلى السلام عليك ايها النبي
ورحمة الله وبركاته والانسان يفعل مثل هذا كثيرا يخاطب من يتصوره
فى نفسه إن لم يكن فى الخارج من يسمع الخطاب . (اقتضاء الصراط
المستقيم ص ٤١٥) .

وقال فى كتاب الوسيلة وحديث الاعمى لا حجة لهم فيه فانه
صريح فى انه انما توسل بدعاء النبي ﷺ وشفاعته وهو طلب من
النبي ﷺ الدعاء وقد امره النبي ﷺ أن يقول اللهم شفعه فى ولهذا
رد الله عليه بصره لما دعا له النبي ﷺ وكان ذلك مما يعد من آيات
النبي ﷺ ولو توسل غيره من العميان الذين لم يدع لهم النبي ﷺ
لم تكن حالهم كحال (ص ٥٨) .

وقال وحديث الاعمى الذى رواه الترمذى والنسائى هو من القسم

الثاني من التوسل بدعائه فان الاعمى قد طلب من النبي ﷺ أن يدعو له بان يرد الله عليه بصره فقال له إن شئت صبرت وإن شئت دعوت لك فقال بل ادعه فامر به أن يتوضأ ويصلي ركعتين ويقول اللهم اني اسألك بنبيك نبي الرحمة يا محمد يا رسول الله اني اتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه ليقضيها اللهم فشفعه في فسأل الله أن يقبل شفاعته رسوله فيه وهو دعائه وهذا الحديث ذكره العلماء في معجزات النبي ﷺ ودعائه المستجاب وما اظهر الله ببركة دعائه لهذا الاعمى اعاد الله عليه بصره وهذا الحديث حديث الاعمى قد رواه المصنفون في دلائل النبوة كالبيهقي وغيره . ثم ساق الكلام على اسناد الحديث . (كتاب الوسيلة ص ٨٧-٨٨) .

وقال فهذا الحديث فيه التوسل به إلى الله في الدعاء فمن الناس من يقول هذا يقتضى جواز التوسل به مطلقا حيا وميتا وهذا يحتاج به من يتوسل بذاته بعد موته وفي مغيبه ويظن هؤلاء أن توسل الاعمى والصحابه في حياته كان بمعنى الاقسام به على الله أو بمعنى انهم سألوا الله بذاته أن يقضى حوائجهم ويظنون أن التوسل به لا يحتاج إلى أن يدعو هو لهم ولا إلى أن يطيعوه فسواء عند هؤلاء دعا الرسول لهم أو لم يدع .

الجميع عندهم توسل به وسواء اطاعوه أو لم يطيعوه ويظنون أن الله تعالى يقضى حاجة هذا الذى توسل به بزعمهم ولم يدع له الرسول كما يقضى حاجة هذا الذى توسل بدعائه ودعا له الرسول ﷺ إذ كلاهما متوسل به عندهم ويظنون أن كل من سأل الله بالنبي ﷺ فقد توسل به كما توسل به ذلك الاعمى وأن ما امر به الاعمى مشروع لهم .

فقول هؤلاء باطل شرعا وقدرا فلا هم موافقون لشرع الله ولا ما يقولونه مطابق لخلق الله تعالى .

ومن الناس من يقولون هذه قضية عين يثبت الحكم في نظائرها التي تشبهها في مناط الحكم لا يثبت الحكم بها في ما هو مخالف لها لا مماثل لها والفرق ثابت شرعا وقدرا بين من دعا له النبي ﷺ وبين من لم يدع له ولا يجوز أن يجعل احدهما كالأخر : إلى آخر ما قال (ص ١٢٧-١٢٨) .

ومنها التمسك بما روى عن مصعب بن سعد قال رأى سعد أن له فضلاً على من دونه فقال النبي ﷺ هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم . أخرجه البخارى ص ٤٠٥ مشكاة ص ٤٤٦ ونيل الاوطار ص ١٠٣ ، ج ٨) .

وروى عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ابغوني في ضعفائكم فانكم إنما ترزقون وتنصرون بضعفائكم . رواه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذى . متنى الاخبار مع نيل الاوطار ص ١٠٣ ، ج ٨ مشكاة ص ٤٤٧ ترمذى ص ٢٠٣ ، ج ١) .

وروى عن انس رضى الله تعالى عنه قال كان اخوان على عهد رسول الله ﷺ فكان احدهما يأتى النبي ﷺ .

والآخر يحترف فشكا المحترف اخاه النبي ﷺ فقال لعلك ترزق به . رواه الترمذى . وقال هذا حديث صحيح غريب . (مشكاة ص ٤٥٣) .

وروى عن امية بن خالد بن عبد الله بن اسيد عن النبي ﷺ أنه

كان يستفتح بصعاليك المهاجرين . (رواه في شرح السنة ، مشكاة
ص ٤٤٧) :

والجواب أن شيئاً من هذه الاحاديث لا يدل على جواز الدعاء
بواسطة احد من المخلوق أو وسيلته أو بركته أو غير ذلك بل كل ذلك
انما هو من قبيل التوسل بدعاء الحي ومسالته وشفاعته لأن معنى الاحاديث
الثلاثة الأول انما هو انكم ترزقون وترحمون بدعاء ضعفاكم وذلك
لأن الضعفاء اشد اخلاصاً في الدعاء وأكثر خشوعاً في العبادة لخلو
قلوبهم عن التعلق بزخارف الدنيا وزينتها وصفاء ضمائرهم عما يقطع
التعلق بين الرب وعبد فمدعائهم اقرب إلى الاجابة عند الله تعالى
فيكون من قبيل التوسل بدعاء الاحياء وشفاعتهم ولا ينكره أحد من
المسلمين ومعنى الحديث الرابع أن رسول الله ﷺ كان يطلب من
الله تعالى الفتح والنصرة بدعاء فقراء المهاجرين فان دعائهم لأجل
فقرهم وهجرتهم وشدة خلوصهم وخشوعهم كان اقرب من الاجابة
عنا. الله تعالى فهذا أيضاً من قبيل التوسل بدعائه وشفاعته وليس المعنى
أن النبي ﷺ كان يسأل بواسطةهم وبوسيلتهم وغير ذلك كما توهم
فان جميع عبادات رسول الله ﷺ وجميع ادعيته منقولة اليها ومذكورة
في الاحاديث حتى أن سنن النبي ﷺ في حالة التخلي وحالة المجامعة .

بل جميع احواله في الليل والنهار واحواله في البيت وخارج
البيت وفي الحضر والسفر مذكورة ومنقولة اليها لم يبق شيء منها في
حيز الخفاء مع انه ليس في شيء منها أن رسول الله ﷺ دعا بوسيلة
أحد أو ببركته وحرمة وغير ذلك بل انما كان يدعو الله وحده باسمائه
وصفاته ومن ادعى فعلية البيان فهذا أيضاً من قبيل التوسل بدعاء

الحى وشفاعته وقد صرح أرباب العلم بما ذكرنا فى معنى الاحاديث المذكورة .

قال العلامة الكشميرى وأما التمسك بقوله ﷺ انما ترزقون بضغفائكم فليس بناهض لانه ليس على التوسل بل معناه أن الله يرزقكم برعاية الضعفاء والرعاية لكونهم فيكم لا للتوسل اللسانى فقط اللهم ارزقنا بوسيلة فلان . (فيض البارى ص ٢٧٩ ، ج ٢) .

وقال البدر العيني وأخبر ﷺ أن بدعائهم ينصرون ويرزقون لأن عبادتهم ودعائهم اشد اخلاصا وأكثرها خشوعاً لخالو قلوبهم من التعلق بزخرف الدنيا وزينتها وصفاء ضمائرهم عما يقطعهم عن الله تعالى فجعلوا همهم واحدا فزكت اعمالهم .

واجيب دعائهم وقال وفى رواية الاسماعيلى انما ينصر الله هذه الامة بضغفائهم بدعواتهم وصلواتهم واخلاصهم . (عمدة القارى ص ١٧٩ ، ج ١٤) .

وهكذا قاله ابن بطلال على ما ذكره ابن حجر فى فتح البارى راجع هامش البخارى (ص ٤٠٥ هندسه ١١) .

وذكره الشوكانى فى نيل الاوطار وفيه أيضاً ورواه عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن ابيه مرفوعاً أيضاً لكنه اختصره ولفظه ينصر المسلمون بدعاء المستضعفين أخرجه أبو نعيم فى الحلية وقال وقد روى عبدالرزاق من طريق مكحول فى قصة سعد هذه زيادة مع ارسالها فقال قال سعد يا رسول الله أرايت رجلا يكون حامية القوم ويدفع عن أصحابه ايسكون نصيبه كنصيب غيره فذكر الحديث وعلى هذا فالمراد بالفضل ارادة الزيادة من الغنمة .

فاعلمه ﷺ أن سهام المقاتلة سواء فإن كان القوى يترجح بفضل شعاعته فإن الضعيف يترجح بفضل دعائه واخلاصه . (نيل الاوطار ج ٨ ، ص ١٠٤) .

وقال شيخ الاسلام والاستفتاح طاب الفتح وهو النصر ومنه الحديث المأثور أن النبي ﷺ كان يستفتح بصعاليك المهاجرين أى يستنصر بهم أى بدعائهم كما قال وهل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم . بصلاواتهم ودعائهم واخلاصهم . (كتاب الوسيلة ص ١١١) .

وأما ورود كلمة الباء في هذه الاحاديث فلا تدل على معنى التوسل والتوسط . كما روى عن ابن عباس رضى عن النبي ﷺ قال اللهم اعز الاسلام بأبى جهل بن هشام أو بعمر بن الخطاب الحديث رواه أحمد والترمذى كما في المشكاة (ص ٥٥٧) مناقب عمر .

فان عمر أيضاً كان يومئذ مشركا فليس معنى الحديث سؤال اعزاز الاسلام ببركة أحد هذين أو وصيلته كما لا يخفى على من له ادنى نهاية وقال الله تعالى فعززناهما بثالث . (يس)

وقال تعالى سنشد عضدك باخيك (طه) .

فليس معنى الآية أن الله تعالى يدعو ويسأل بواسطة أحدكما لا يخفى ومنها التمسك بقوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به . (بقرة : ٨٩) .

وجه التمسك أن معنى الآية انهم كانوا يطلبون من الله تعالى النصرة والغلبة على المشركين بواسطة محمد ﷺ حيث يقولون اللهم انصرنا بحق محمد ﷺ وبوصيلته فدل ذلك على جواز هذا النحو من التوسل والجواب عن هذا التمسك بوجهين .

الاول أن تفسير هذه الآية بهذا المعنى باطل بل الحق هو ما ذكره ارباب التحقيق من المفسرين وهو أن اليهود كانوا يطلبون من الله النصر بمجيء هذا النبي وبعثته يقولون اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوبا عندنا لتتبعه حتى نعذب المشركين ونقتلهم وليس المعنى انهم كانوا يقسمون على الله باسمه .

قال الحافظ ابن كثير أى وقد كانوا من قبل مجيء هذا الرسول بهذا الكتاب يستنصرون بمجيئه على اعدائهم من المشركين إذا قاتلوهم يقولون أنه سيبعث نبي في آخر الزمان نقتلكم معه قتل عاد وارم كما قال محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمرو عن قتاده الانصارى عن اشياخ منهم قال فينا والله وفيهم يعنى في الانصار وفي اليهود الذين كانوا جيرانهم نزلت هذه القصة قالوا كنا قد علوناهم دهرا في الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل الكتاب وهم يقولون أن نبيا سيبعث الآن نتبعه قد اظلم زمانه فنقتلكم معه قتل عاد وارم .

فلما بعث الله رسوله من قريش واتبعناه كفروا به .

وقال الضحاك عن ابن عباس رضى في قوله وكانوا من قبل يستفتحون . يستنصرون يقولون نحن نعين محمدا عليهم وليسوا كذلك بل يكذبون وقال قال أبو العالية كانت اليهود تستنصر بمحمد ﷺ على مشركي العرب يقولون اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوبا عندنا حتى نعذب المشركين ونقتلهم فلما بعث الله محمدا ﷺ . ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسدا للعرب وهم يعلمون أنه رسول الله ﷺ (تفسير ابن كثير ص ١٢٤ ، ج ١) .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية وأما قوله تعالى وكانوا يستفتحون

على الذين كفروا . فكانت اليهود تقول للمشركين سوف يبعث هذا النبي ونقاتلكم معه فنقتلكم لم يكونوا يقسمون على الله بذاته ولا يسألون به بل يقولون اللهم ابعث هذا النبي الامي نتبعه ونقتل هؤلاء معه .

هذا النقل الثابت عند أهل التفسير وعليه يدل القرآن فانه قال تعالى وكانوا من قبل يستفتحون . والاستفتاح الاستنصار وهو طلب الفتح والنصرة فطلب الفتح والنصرة به هو أن يبعث فيقاتلونهم معه فبهذا ينصرون . ليس هو باقسامهم به وسؤالهم به إذ لو كان كذلك لكانوا إذا سئلوا واقسموا به نصروا ولم يكن الامر كذلك بل لما بعث الله محمدا ﷺ نصر الله من آمن به وجاهد معه على من خالفه . (كتاب الوسيلة ص ١٠٨) .

وأما ما روى من انهم كانوا يسألون بحق النبي ﷺ فينصرون فهو ضعيف واه ليس قابلا لأن يستدل به قال الجلال السيوطي .

أخرج الحاكم في المستدرك والبيهقي في الدلائل بسند ضعيف عن ابن عباس قال كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فكلما التقوا هزموا يهود فعاذت يهود بهذا الدعاء اللهم انا نسألك بحق محمد النبي الامي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا فيهزمون غطفان . اسباب النزول على حاشية الجالين (ص ١٩) فهذا السيوطي قد اعترف بضعف هذا السند .

وقال شيخ الاسلام وما ذكره بعض المفسرين من انهم كانوا يقسمون به أو يسألون به فهو نقل شاذ مخالف للنقول الكثيرة المستفيضة المخالفة له . ثم ساق الكلام في ذكر ما ذكره المفسرون في تفسير هذه الآية مثل ما ذكرنا عن تفسير ابن كثير .

ثم قال وأما الحديث الذي يروى عن عبد الملك بن هارون بن
عنزة عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كانت يهود خيبر
تقاتل غطفان .

فكلما التقوا هزمت يهود فعادت بهذا الدعاء اللهم انا نسنلك
بحق محمد النبي الامى الذى وعدتنا أن تخرجه لنا آخر الزمان إلا نصرتنا
عليهم فكانوا إذا دعوا بهذا الدعاء هزموا غطفان فلما بعث النبي ﷺ
كفروا فانزل الله تعالى وكانوا من قبل . وهذا الحديث رواه المحاكم في
مستدركه وقال ادت الضرورة إلى اخراجه وهذا مما انكره عليه العلماء
فان عبد الملك بن هارون من اضعف الناس .

وهو عند أهل العلم بالرجال متروك بل كذاب وقد تقدم ما ذكره
يحيى بن معين وغيره من الاثمة في حقه ثم ساق الكلام إلى آخره كتاب
الوسيلة من ص ١٠٨ إلى ص ١١٢ .

والثانى من وجهى الجواب أن الاستدلال بهذه الآية عجيب
جدا فان الضمير في كانوا يستفتحون انما هو راجع إلى اليهود فالله
تعالى انما قص عمل اليهود عليهم الغضب واللعنة .

فهذا الاستدلال انما هو الاستدلال بعمل اليهود فان كان عملهم
حجة فالله تعالى قد حكى عنهم عبادة العجل وقتل الانبياء وغير ذلك
من القبائح مع أنه لا يشك أحد من المسلمين في بطلان الاستدلال
على جواز هذه الخبائث بعملهم .

فان قلت قد تقرر في الأصول أن شرائع من قبلنا حجة لنا
إذا قصها الله أو الرسول من غير انكار عليها .

قلت : نعم لكن يشترط فيه امر أن احدهما أن يكون المقصود من حيث كونه شريعة لمن قبلنا .

والثاني أن لا يرد الانكار والرد عليه في شريعتنا .

قال صدر الشريعة والمذهب عندنا هذا لكن لما لم يبق الاعتماد على كتبهم للتحريف شرطنا أن يقص الله تعالى علينا من غير انكار . التوضيح (ص ١٦ ، ج ٦) على هامش التلويح . وكذا في الحسامي والمولوى ص (٢٣٢) .

وفي مسألة استفتاح اليهود كلا الامرين متفتيان أما الأول فلان هذا الاستفتاح ليس مقصوداً من حيث كونه شريعة موسوية بل انما قصه الله من عملهم في ضمن بيان خباياهم وقباحتهم كما قص الله تعالى عنهم في هذه السورة وفي سور أخرى اقوالا وافعالا قبيحة واعتقادات كفرية شركية فلا يمكن أن يكون شريعة لنا كغيره من أقوالهم وافعالهم الشنيعة .

وأما الثاني فلما ذكرنا من الاحاديث والآيات الدالة على وجوب اخلاص الدعاء لله والواردة في مذمة البدع والمحدثات في الدين وعدم جواز الاقسام على الله باحد من خلقه وكون الاقسام بغير الله شركا فان هذه الآيات والاحاديث كلها تدل على نفي الاستنصار بالمخلوق والرد والانكار عليه كما لا يخفى على اولى النهى .

واعلم أن للمستغِيثين بالاموات وجوها أخرى من التمسك في هذه المسئلة لكنها واهية ضعيفة جدا رأينا تركها اجدر وقد استقصى الكلام عليها العلامة السهسواني في صيانة الانسان وشيخ الاسلام ابن تيمية في كتبه فليراجع اليها .

فليكن هذا آخر ما أردنا جمعه وتأليفه بفضل الله تعالى وتوفيقه .
والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله على نبيه محمد وآله وأصحابه
وكل من تبعهم إلى يوم الدين - آمين يا رب العالمين .

وقد وقع الفراغ عن هذا النسويد ليلة الجمعة -
جمادى الثانية ١٤٠٠ هـ المطابق ٢٤ ابريل ١٩٨٠ هـ

تقريب العلامة الفهامة شيخ القرآن والحديث مولانا عنايت
الرحمن مدظله - مهتم دارالعلوم الرحمانية - درگي

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه
وخاتم انبيائه والمرسلين . أما بعد فقد طالعت بعض اجزاء
هذه الرسالة تأليف الأخ البار العلامة الفهامة في رد البدع
الشركية - والأقوال الواهية - فوجدتها بحمد الله تعالى
كافلة ولائعاً الحجة كافية واسأل الله تعالى أن ينفع بها
الطلبة والسكاملة . ويجعلها وسيلة للساعة الداهية واطلب من
الطلبة الانتفاع بها وأن يجعلوها ذخيرة ثمينة .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

العبد الأحقر محمد عنايت الرحمن غفر له السديان

١٢ ذى الحجة ١٤٠٠ هـ

المؤلفات الأخرى للمؤلف

- عقد اللالی والدور فی تحقیق المسائل الاربعة عشر
(عربی)
- سوشلزم اور اسلام
(افغانی)
- تحدید نسل اور اسلام
(افغانی)
- ازاحة الشبهات فی مسألة الدعاء بعد الصلوة
(عربی)
- لغض الفتوى بجواز المروج فی الدعاء بعد الراتبة
(عربی)
- معارف الحق
(عربی)
- مقالة فی مسألة عصمة الانبياء — مطبوع
(اردو)
- لوائح النجوم علی سلم العلوم — غیر مطبوع
(عربی)
- الجواهر المضية علی شرح العقائد النسفية — غیر مطبوع
(عربی)



الفهرس

- ١ — لخطبة الكتاب وباعث التأليف
- الوجه الاول من الكلام على التوسل وهو بيان معنى التوسل
- ٢ — لغة وشرعاً
- أمثلة الوسيلة بمعنى الحاجة والرغبة والمنزلة والسرقة والقربة
- ٣ — وما يتقرب به
- ١٥-٦ — الوجه الثاني من الكلام على الوسيلة
- ٧ — تحقيق ان حقيقة الوسيلة انما هي عبادة الله وحده
- ٨ — سرد اقوال المفسرين في تفسير الوسيلة الشرعية بما قلنا
- ١٥ — الوجه الثالث من الكلام على التوسل
- تقسيم التوسل الى الشرعى وغيره وتقسيم الشرعى الى التوسل
- ١٥ — للدعاء والتوسل في الدعاء وتحقيق كل واحد منهما
- ١٦ — تقسيم التوسل في الدعاء
- ١٧ — تقسيم التوسل بحسب التلفظ الى احد عشر قسمًا
- ١٩ — بيان امثلة كل هذه الاقسام
- ٣٥ — الكلام على التوسل الغير الشرعى

التوسل الغير الشرعى سبعة انواع والكلام على كل واحد من

- ٣٦ — الاقسام النحو الاول من هذه الأنحاء
- ٣٧ — الآيات والاحاديث واقوال ، اهل العلم فى عقائد المشركين
- ٤٢ — ونظيره فى هذا الزمان اشتغال كثير من الناس بتعظيم القبور
- قال الآلوسى ومن اولئك عبدة القبور
- ٥٣ — الاستشهاد على كون الدعاء عبادة
- ٥٥ — الآيات فى وجوب اخلاص الدعاء لله وحده
- هذا النحو من التوسل كما انه شرك فى الدعاء كذلك شرك فى
- ٥٨ — التصرف والقدرة
- ٥٩ — كلام الآلوسى فى مذمة القبوريين
- تصريحات اهل العلم بكفر من قال بالتصرف فوق الاسباب
- ٦٤ — لغير الله
- ٦٩ — الكلام على النحو الثانى من أنحاء التوسل الغير الشرعى
- ٧٠ — الدلائل على اختصاص علم الغيب بالله تعالى
- ٧٤ — تصريحات اهل العلم بكفر من اثبت علم الغيب لغيره تعالى
- ٧٧ — النحو الثالث من التوسل الغير الشرعى
- ٧٩ — ذكر الآيات الدالة على نفي الشفاعة الشركية
- ٨٣ — ذكر الاحاديث فى ثبوت الشفاعة الاذنية فى الآخرة
- ٨٥ — الكلام على الشفاعة والاستشفاع فى الدنيا

بيان عدم جواز استشفاع الحي بالميت وهو النحو الثالث من

- ٨٥ — التوسل الغير الشرعى
- ٨٦ — الاحاديث فى الزيارة الشرعية
- ٩٤ — تحقيق مسألة سماع الموتى
- ٩٥ — للاستدلال بتلك الآيات على نفي سماع الموتى طريقان
- ٩٩ — اقوال اهل العلم فى مسألة سماع الموتى
- ١٠٣ — الطريق الذوقى للمؤلف فى بطلان القول بسماع الموتى
- ١٠٤ — تحقيق معنى القبر
- ١٠٨ — النحو الرابع من التوسل الغير الشرعى
- ١٠٨ — الخامس من أنحاء التوسل الغير الشرعى
- ١١٨ — السادس من أنحاء التوسل الغير الشرعى وهو الدعاء بحق فلان —
- الكلام على النحو السابع من أنحاء التوسل الغير الشرعى
- ١٣٢ — وهو التوسل باسماء الصالحين
- ١٣٤ — ذكر اقوال العلماء فى هذه المسألة
- ١٤٧ — ازاحة شبهات القائلين بجواز التوسل بالذوات الفاضلة





